

समर्पण ।

श्रीमान् ला० प्राग्दासजी कोटवाल्ले,
रईस, अलीगंज (एटा)



पिताजी !

आपके अनुग्रहसे जो ज्ञान प्राप्त किया है
उसके फल-स्वरूप यह भेंट आपके करकमलोंमें
सादर सविनय समर्पित है । आपका पुत्र—
कामताप्रसाद ।

विषय-सूची

पुस्तकालय

- १-माकथन-जनधर्मका प्राकृत रूप, जैनधर्मकी प्राचीनता,
प्राचीन भारतका स्वरूप, तत्कालीन मुख्य राजा, १२
- २-शिथुनाग वंश-उत्पत्ति, उपश्रेणिक, श्रेणिक
विम्बसार, अमयकुमार, अजातशत्रु, कुणिक, दर्शक,
उदयन, नन्दिवर्धन, महानन्दिन आदि १२
- ३-लिच्छिवि आदि गणराज-प्राचीन भारतमें प्रजातन्त्र,
लिच्छिवि, राजा चेटक, शतानिक, दशरथ, उदयन,
चेलनी, वैशाली, ज्येष्ठ, चन्दना, शाक्य, मल्ल, गणराज्य २९
- ४-ज्ञात्रिक क्षत्री और भ० महावीर-कोछाग, वज्जियन,
सिद्धार्थराजा, त्रिशला, कुण्डग्राम, भ० महावीरका
जीवनकाल, निर्ग्रन्थ जैनी, भवरुद्र, मध्वल्लिगोशालं,
पूर्णकाश्यप, आजीवक, गौतमबुद्ध, कौशलदेश,
मिथिला, वैशाली, चंपा, धर्मघोष, सुदर्शन सेठ, मगध,
पांचाल, कलिंग, वंग, मथुरा, दक्षिण भारत, राजपूताना,
गुजरात, पंजाब, काश्मीर आदिमें धर्मवचार, शत्रुवंश ४९
- ५-वीर संघ और अन्य राजा-वीर संघके गणधर, गौतम,
अग्निभूति, वायुभूति, सुधर्माचार्य, यपरजा, मण्डिह
पुत्र, मौर्यपुत्र, अकंपित, अचलवृत्त, प्रभास, वारिषेग,
चंदना आदि ११९
- ६-तत्कालीन सभ्यता और परिस्थिति-तत्कालीन

- रान अवस्था, सामाजिक दशा, महिला महिमा, धार्मिक स्थिति, मुनि व आर्थिकार्थोंका धर्म, श्रावकाचार आदि १३८
- ७-भ० महावीरका निर्वाणकाल-वीर संवत्, शक-
शालिवाहन, नहपान, विक्रम संवत् १५७
- ८-अन्तिम केवली श्रीजम्बूस्वामी-बाल्यकाल, वीरता,
वैराग्य, विवाह, मुनिजीवन, सर्वज्ञ दशा व धर्मप्रचार,
श्वेताम्बर कथन १७४
- ९-नन्द वंश-नवनन्द, नंदिवर्धन आदि.... १८०
- १०-सिकन्दर महानका आक्रमण और तत्कालीन जैन साधु-
भारतीय तत्त्ववेत्ता, दि० जैन साधु जिज्ञोसोफिस्ट,
मुनि मन्दनीस और क्लोनस आदि १८६
- ११-श्रुतकेवली मद्रचाहु और अन्य आचार्य-जैन संघका
दक्षिणमें प्रस्थान, श्वेतांबर पट्टावली, जैन संघमें भेद,
श्रुतज्ञानकी विक्षिप्ति, श्वे० स्थूलभद्र, आदि २०३
- १२-मौर्य साम्राज्य-चन्द्रगुप्त मौर्य, सैल्युकस, शासन-
प्रबंध, सामाजिक दशा, धार्मिक स्थिति, चन्द्रगुप्त जैन-
थे, चाणक्य, अशोक, कलिंग विजय, अशोककी
शिक्षा, अशोकके जैन धर्मानुसार पारिभाषिक शब्द
और उनके दार्शनिक सिद्धांत, अशोकका जैनधर्म
प्रचार, शिलालेख व शिल्प कार्य, अंतिम जीवन,
अशोकके उत्तराधिकारी, राजा साम्प्रति और जैनसंघ,
सेठ सुकुमाल, मौर्य साम्राज्यका अन्त, उपरांतकालके
मौर्यवंशन, शुंगवंश २१८

❀ संकेतार्थ सूची ❀

प्रस्तुत ग्रंथके संकलनमें निम्न ग्रंथोंसे सधन्यवाद सहायता ग्रहण की गई है; जिनका उल्लेख निम्न संकेतरूपमें यथास्थान किया गया है:—

अध०=‘अशोकके धर्मलेख’-लेखक श्री० जनार्दन भट्ट एम० ए० (काशी, सं० १९८०) ।

अहि०=‘अर्ली हिस्ट्री ऑफ इन्डिया’-ले० सर विन्सेन्ट स्मिथ एम० ए० (चौथी आवृत्ति) ।

अशोक०=‘अशोक’-ले० सर विन्सेन्ट स्मिथ एम० ए० ।

आक०=‘आराधनाकथाकोष’-ले० ब्र० नेमिदत्त (जैनमित्र ऑफिस, बंबई २४४० वी० सं०) ।

ऑजी०=‘ऑजीविल्स’-भाग १-डॉ० बेनीमिखव चारुआ० डी० लिट् (कलकत्ता १९२०) ।

आसू०=‘आचाराङ्ग सूत्र’ मूल (श्वेताम्बर आगमग्रंथ) ।

ऑहि०=‘ऑक्सफर्ड हिस्ट्री ऑफ इन्डिया’-विन्सेन्ट स्मिथ एम० ए० ।

इंऐ०=‘इंडियन ऐन्टीक्वेरी’ (त्रैमासिक पत्रिका) ।

इरि०=‘इन्सायक्लोपेडिया ऑफ रिलीजन एण्ड ईथिक्स’-हैस्टिंग्स ।

इंसेजै०=‘इंडियन सेक्रे ऑफ दी जैन्स’-बुल्लर ।

इंइक्वा०=‘इंडियन हिस्टॉरीकल ववार्टेली’-सं० डॉ० नरेन्द्रनाथ लॉ-कलकत्ता ।

उद०=‘उवासगदसाओ सुत’-डॉ० हाजल (Biblo. Indica) ।

उपु० व उ० पु०=‘उत्तापुगण’-श्री गुणमद्राचार्य व प० लालारामजी ।

उसू०=‘उत्तराध्ययन सूत्र’-(श्वेताम्बरीय आगमग्रंथ) जार्ज कार्पेन्टियर (उपसला),

एड०=क्षपिमेफिसा इन्डिका' ।

एड० सा 'मेएड०'=एन्शियेन्ट इन्डिया एज डिस्कावर्ड चाई मेग-स्थनीज एण्ड ऐरियन'-(१८७७) ।

एडुजै०=एन इपीटोम ऑफ जैनीउम'-श्री पूर्णचन्द्र नाहर एस० ए० ।

एमिसट्रा०=एन्शियेन्ट मिड-इन्डियन क्षत्रिय ट्राइब्स'-डॉ० विमला-चरण लो (कलकत्ता) ।

ऐरि०=ऐशियाटिक रिसर्च'-सर विलियम जोन्स (सन् १७९९ व १८०९) ।

ऐड०=एन्शियेन्ट इन्डिया एज डिस्कावर्ड चाई स्टैबो, मैकक्रिन्डल (१९०१) ।

कजाइ०=कनिंघम, जॉगरफी ऑफ एन्शियेन्ट इन्डिया'-(कलकत्ता १९२४) ।

कलि०=ए हिस्ट्री ऑफ कनारीज़ टिट्रेचर'-ई० पी० राइस (H. I. S.) 1921.

कसू०=कल्पसूत्र' मूल (श्वेताम्बरीय आगम प्रप) ।

काले०=कारमाइकल लेक्चर्स-डॉ० डी० आर० भाण्डारकर ।

कैहिइ०=कैम्ब्रिज हिस्ट्री ऑफ इन्डिया'-एन्शियेन्ट इन्डिया, भा० १-रेपसन सा० (१९२२) ।

गुसापरि०=गुजराती साहित्य परिषद रिपोर्ट-सातवीं । (भावनगर सं० १९८२) ।

गौबु०=गौतम बुद्ध'-के० जे० सॉन्डर्स (H. I. S.) ।

चंभम०=चंद्रराज भंडारी कृत भगवान महावीर ।

जविओसो०=जर्नल ऑफ दी विहार एण्ड ओडीसा रिसर्च सोसाइटी ।

जम्बू०=जम्बूकुमारचरित (सूरत धीरानंद २४४०) ।

जमीसो०=जर्नल ऑफ दी भीषिक सोसाइटी-बेंगलोर ।

जराफ़ो०=‘जरवल ऑफ़ द्दी रॉयल ऐसियाटिक सोसाइटी’-अन्दन ।

जैका०=‘जैन कानून’-श्री० चम्पतराय जैन विशावा० (चित्तनौर १९२८)

जैग०=‘जैनगेवेट’-अंग्रेजी (मद्रास) ।

जैप्र०=‘जैनधर्म प्रकाश’-ब्र० शीतलप्रसादजी (चित्तनौर १९३०) ।

जैस्तू०=‘जैनस्तूप एण्ड अदर एण्टीकटीज ऑफ मथुरा’-स्त्रिय ।

जैसास०=‘जैन साहित्य संशोधक’-मु० जिनविजयजी (पूना) ।

जैसिमा०=‘जैनसिद्धान्त भास्कर’-श्री पद्मराज जैन (कलकत्ता) ।

जैशिसं०=‘जैन शिलालेख संग्रह’-प्रॉ० होरालाल जैन (माणिकचन्द्र ग्रन्थमाला) ।

जैहि०=‘जैनहितैषी’-सं० पं० ज्ञानधूरामजी व प० लुगल किशोरजी (बनई)

जैसू० (Js.)=जैन सूत्राज (S. B. E. Series, Vols. XXII & XLV).

टॉरा०=टॉडरू० कृत राजस्थानका इतिहास (विद्मेश्वर प्रेस) ।

डिजैवा०=‘ए डिक्शनरी ऑफ जैन वायोग्रेफी’-श्री उमास्वाति
-टीक (आरा) ।

तक्ष०=‘ए गाइड टू तक्षशिला’-सर जॉन मारशल (१९१८) ।

तत्त्वार्थ०=‘तत्त्वार्थाधिगम सूत्र’-श्री उमास्वाति (S. B. E. Vol. I)

तिप०=‘तिष्ठोपपण्णत्ति’-श्री यतिवृषभाचार्य (जैनहितैषी भा० १३ अंक १२)

दिजै०=‘दिगम्बर जैन’-मासिकपत्र-सं० श्री मूलचन्द किसानदास
-कापडिया (सूरत) ।

दीनि०=‘दीघनिकाय’ (P. T. S.)

परि०=‘परिशिष्ट पर्व’-श्री हेमचन्द्राचार्य ।

प्राजैलेषं०=प्राचीन जैन लेखसंग्रह-कामताप्रसाद जैन (वर्धा)

बविओजैस्मा०=बंगाल, बिहार, ओड़ीसा जैन स्मारक-श्रीमान् प्र०
-शीतलप्रसादजी ।

बजैस्मा०=बम्बई प्रान्तके प्राचीन जैन स्मारक-ब्र० शीतलप्रसादजी ।

बुइ०=बुद्धि इन्डिया-प्रॉ० ह्रीस डेविड्स ।

भुपा०=भगवान् पार्श्वनाथ-ले० कामताप्रसाद जैन (सुरत)

भम०=भगवान् महावीर- „ „ „ (सुरत)

भमबु०=भगवान् महावीर और म० बुद्ध-कामताप्रसाद जैन (सुरत)

भमी०=भट्टारक भीमांश (गुजराती)-सुरत ।

भाइ०=भारतवर्षका इतिहास-डॉ० ईश्वरीप्रसाद डी० लिट् (प्रयाग १९१०)

भाबशो०='अशोक'-डॉ० भाण्डारकर (कलकत्ता) ।

भाप्रारा०=भारतके प्राचीन राजवंश-श्री विश्वेश्वरनाथ रेड (बंबई) ।

भाप्रसाद०=भारतकी प्राचीन सभ्यताका इतिहास-सर रमेशचन्द्र दत्त ।

मजैइ०=मराठी जैन इतिहास ।

मनि०= } मज्झिम निकाय P. T. S.
मज्झिम०=

ममैप्राजैरमा०=मद्रास मैसूरके प्राचीन जैन स्मारक-प्र० धीतलप्रसादजी

महा०=महावग्ग (S. B. E., Vol. XVII)

मिलिन्द०=मिलिन्द पन्थ (S. B. E., Vol. XXXV)

सुरा०=मुद्राराक्षस नाटक-इन दी हिन्दू ड्रामेटिक वर्क्स, विलसन ।

मूला०=मूलाचार-वटकेस्वामी (हिंदी भाषा सहित-बंबई) ।

मैबशो०=अशोक-मैकफैल कृत (H. I. S.)

मैमु०=मैन्युल ऑफ बुद्धिज्म=स्पेन हार्डी ।

रभ्रा०=रत्नकरण्ड श्रावकाचार-सं० १० जुगलकिशोरजी (बंबई) ।

राइ०=राजपूतानेका इतिहास, भाग १-रा० व० पं० गौरीधर
हीराचंद ओझा ।

रिइ०=रिसौजन्स ऑफ दी इम्पायर-(लन्डन) ।

लाभोम०=लाइफ ऑफ महावीर-ला० माणिकचंदजी (इलाहाबाद) ।

लाभाइ०=भारतवर्षका इतिहास-ला० राजपतरायकृत (लाहौर) ।

लाम०=लार्ड महावीर एण्ड अदर टीचर्स ऑफ हिज टाइम-कामता-
प्रसाद (दिल्ली) ।

लावबु०=लाइफ एण्ड वर्क्स ऑफ बुद्धबोध-डॉ० बिमलाचरण जै
(कलकत्ता) ।

वृजेश०=वृहद् जन सन्दर्शन-पं० विहारीलालजी चैतन्य ।

विर०=विद्वद्गलगाला-पं० नाथूरामजी प्रेमी (बंबई) ।

भव०=भ्रमणवेलगोला, रा० ब० प्रो० नरसिंहान्वार एम०ए० (मद्रास) ।

श्रेच०=श्रेणिकचरित्र (सूरत) ।

सकौ०=सम्भक्त कौमुदी-(बम्बई) ।

सजै०=सनातन जैनधर्म-अनु० कामताप्रसाद (कलकत्ता) ।

सजै०=सक्षित जैन इतिहास-प्रथम भाग-कामताप्रसाद (सूरत) ।

सडिबै०=सम डिस्टिन्गुइश्ड जैन-उमरावसिंह टाक (आगरा) ।

संप्राजैस्मा०=संयुक्त प्रान्तके प्राचीन जैन स्मारक-प्र० शीतलप्रसादजी ।

सुसाइजै०=स्टडीज इन साउथ इन्डियन जैनीज्म-प्रो० रामास्वामी
आयंगर ।

सत्त०=सम्रट् अकबर और सूरेश्वर-मुनि विद्याविजयजी (आगरा) ।

सक्षट्पाइ०=सम क्षत्री ट्राइव्स इन एन्शियन्ट इन्डिया-डॉ० विम-
लाचरण लॉ ।

साम्स०=साम्स ऑफ दी ब्रदरेन ।

मुनि०=मुत्तनिपात (S. B. E.) ।

हरि०=हरिवंशपुराण-श्री जिनसेनाचार्य (कलकत्ता) ।

हॉत्रि०=हॉटे ऑफ जैनीज्म-मिसेज स्टीवेन्सन (लंदन) ।

हिआइ० } =हिस्ट्री ऑफ दी आर्यन रूल इन इन्डिया-हैवेल ।
हिआरुइ० }

हिग्लो०=हिस्टॉरीकल ग्लीनिंग्स्-डॉ० विमलाचरण लॉ (कलकत्ता)

हिटे०=हिन्दू टेल्स-जे० जे० मेयर्स ।

हिड्राव०=हिन्दू ड्रामेटिक वर्क्स-विलसन ।

हिप्रिइफि०=हिस्ट्री ऑफ दी प्री-बुद्धिस्टिक इन्डियन फिलॉसफी-
बारुथा (कलकत्ता)

हिलिजै०=हिस्ट्री एण्ड लिट्रेचर ऑफ जैनीज्म-त्रारोदिया (१९०९) ।

हिधि०=हिन्दी विश्वकोष-नगेन्द्रनाथ वसु (कलकत्ता) ।

क्षत्रीकैन्स०=क्षत्रीकैन्स इन बुद्धिस्ट इन्डिया-डॉ० विमलाचरण लॉ ।

शुद्धयशुद्धिपत्र ।

शुद्ध	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
१	पहला खण्ड (६००-१८८ ई० पूर्व)
४	१९	सप्तदश ३०	सप्तदश ३०
५	१७	उपदेशका	उस देशका
६	१४	इस	इन
"	२२	इत्यादि	इत्यादि
११	८	असन्ती	अवन्ती
"	१६	अस्सके	अस्सक
१८	१९	कारमहकल	कारमाहकिल
"	"	१०१८	१९१८
"	२२	शताब्दिक	शतानीक
"	२३	प्रसेनजी	प्रसेनजीठ
१९	३	घसंव	धंसव
२१	१७	मज्झिम० सु०	मज्झिम०
२४	१९	७०६	७०२
२५	१४	२११-२१	२१ पृ० २१
"	१५	पाटील	पाटलि
२६	१३	स्वप्नवासदत्ता	स्वप्नवासनदत्ता
"	२३	३-अहिइ०	३-अहिइ०
३१	२१	रखनेवाली थी	रखनेवाले थे ।
३२	२०	थी ।	थी । ^२
३३	११	संख्या	संख्या
"	२०	मम०	मम०
३४	५	परिधिमें फैला बतलाया	परिधिमें फैला बतलाता
"	१८	कोलाग	कोलाग
४०	८	द्वादशाङ्क	द्वादशाङ्क

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
४४	१३	रायगोम	रामगाम
४५	१५	महापुरुष	यह महापुरुष
"	२२	सक्षद्राए इ०	सक्षद्राएइ०
"	२३	ठ० ६०	उद०
४६	१५	कोलिग्राम	कोटिग्राम
५०	६	स्वर्त्ता	स्वर्ण
५१	१६	'ऐन्द्र'	भगवानने 'ऐन्द्र
५२	१०	दशास्त्र	दशा सूत्र
"	२०	सक्षद्राए	सक्षद्राएइ०
५३	४	आर्हित	आर्हित
"	२२	निगडो	निगंडो
५६	१६	महादीर	महावीर
५७	५	थी ।	थी । ^१
"	७	नम हुये थे ।	नम नहीं हुये थे ।
"	१२	मतिज्ञानने	मतिज्ञानके
६०	२३	Js. T. P. 193	Js. I. P. 193
६३	१८	महावीर	महावीर और
"	२२	११८	१८
६७	४	बतलाई	जो बतलाई
६८	२३	१३५	पृ० ३५
७०	१५	Antri.	Anti.
"	१७	Tirthakar	Tirthakas
"	२६	roformer	roformer
७२	३	है ।	है । ^१
७३	३	भावणी	भावस्ती
"	२२	६-७ से ।	देखो ।
७४	२१	Appendius	उद० Appendix

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
७५	२	प्रतिघोषित	प्रतिघोषित
"	५	समझ	समझ
७६	३	वर्णन	वर्णन
७८	६	महावीर भी	महावीर
८०	२१	पढ़ने	पढ़ने
८१	१९	होगई	मान्य होगई
८२	२०	व र	वीर
८३	२	था ।	था । और वे नम रहे थे ।
"	२२	भा० १ पृ० ५	भा० ७ पृ० १
८९	२२	ममडु०	मम०
९१	६	आत्मपिपसा	आत्मपिपासा
१०३	१४	क्वायतोय	क्वायतोय
११२	२२	दीति०	दीनि०
११४	२०	ग्लेसेनाथ (Dev	ग्लेसेनाथ (Der
"	२२	जैविओसो	जविओसो
११५	१७	तीर्थकरी	तीर्थकरी
१२२	१४	ये	ये
१२९	१७	लुंगिकाव्य	लुंगिकाव्य
"	२२	२२७	२२
१४३	१९	७५	७४
१४९	७	रौहकनगर	रौहकनगर
"	२४	७-जैप्र० पृ० २२८	७-जैप्र० पृ० २३४
१५१	१	पोमडम	पोपडम
"	१४	गंगा नदियों	गंगा आदि नदियों
"	२१	अच	अच०
"	२२	(Pt. II	(Js. Pt. II
१५९	१	स्थिति	स्थिति

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध
१६२	१०	हर्मा	हम
१६५	२३	भाप्राए०	भाप्रा०
१७०	९	कोई	को
१७१	२२	६६	६८
१७२	८	अन्यथा	अन्यत्र
१८२	२	पारस्थ	पारस्य
"	३	पारस्थ	पारस्य
१८५	८	ऐर	ऐल
१८९	११	संस्था	संख्या
१९१	१४	शासन	आसन
१९२	४	स्वीकार करने	स्वीकार न करने
"	१२	अग्निचिता	अग्नि चित्तार्थे
"	१९	समी	कमी
२००	१४	उलट	उत्कट
"	२२	नियममें	विनियम
२०१	९	आत्मविसर्जन	आत्म विसर्जन
२०३	६	उपदेश	देश
२०४	६	थी	श्री
"	९	श्लोक	दशा
"	१८	कटिपर्व	कटिवप्र
२०५	१३	अनुद्ध	प्रबुद्ध
२१२	६	कि प्रथम	कि वे प्रथम
"	२२	स्त्री	आदि
२१४	२३	Journal	Journal
२२०	४	शासन	शासक
२२३	६	प्रारंभीक	प्रारंभिक
"	२३	भा० पृ०	भा० १ पृ०

पृष्ठ	पंक्ति	अशुद्ध	शुद्ध.
२२७	९	सदस्य	सदस्य थे
२३०	५	चोरी नहीं नहीं	चोरी नहीं
२३२	२२	वन	वन
२३५	१२	उनका ही	उनका
"	२३	आरा०	आधारा०
२३६	१३	उपयोग	उपभोग
२३८	२१	साइजे०	सूपाइजे०
२४३	२४	ऐहि०	ऐहि०
२४५	८	एण्टओकस	एण्टओकसने
"	९	डेओनीसे उसकी	डेओनीसी उसकी
२५३	८	अशोकके	अशोक
२५७	२	इन	इस
२५९	१	पारलौकिक	पारलौकिके
"	२२	Js. Pts. Id II	Js. Pts I & I.
२६३	१४	पापकी	अशोककी पापकी
२६४	९	परायणके	परायण
२६८	१४	५०६	पृ० ६
"	१८	पृष्ठ २६९ के फुटनोटका	पहला श्लोक यहा पढ़े ।
२८२	२३	कम्मिन	रुक्मिन
२८९	७	इस	इन
"	१५	शिलालेख	शिलालेख उनके राज्यके
२९७	५	उजनी	उजैनी

"जैनविजय" प्रिन्टिंग प्रेस, खण्डिया चकला-सूरत-में
मूलचन्द्र किसनदास कापड़ियाने मुद्रित किया ।



श्रीमान् बाबू कामताप्रसादजी जैन-अलीगंज ।

[इस ऐतिहासिक ग्रन्थके विद्वान् लेखक]

। ॐ श्रीमहावीराय नमः ॥-

संक्षिप्त जैन इतिहास ।

दूसरा भाग ।

ई० सन् पूर्व ६०० से ई० सन् १३०० तक ।

प्राकृत्यन्तः ।

जैनधर्म सनातन है । उसका प्राकृत रूप सरल सत्य है ।

जैन धर्मका उसका नामकरण ही यह प्रगट करता है । 'जिन्' प्राकृत रूप । शब्दसे उसका विकास है; जिसका अर्थ होता

है 'जीतनेवाला' अथवा 'विजयी' । दूसरे शब्दोंमें विजयी वीरोका धर्म ही जैन धर्म है और यह व्याख्या प्राकृत सुसंगत है । प्रकृतिमें यह बात नैसर्गिक रीतिसे दृष्टि पड़ रही है कि प्रत्येक प्राणी विजयाकांक्षा रखता है । वह जो वस्तु उसके सम्मुख आती है, उसपर अधिकार जमाना चाहता है और अपनी विजयपर आनन्द, नृत्य करनेको उत्सुक है । अवोध बालक भयानकसे भयानक वस्तुको अपने कान्धूमें लाना चाहता है । निरीह वनस्पतिओ ले लीजिये । एक घास अपने पासवाली घासको नष्ट करनेपर तुली हुई मिलती है । इस वनस्पतिमें भी अवश्य जीव है; परन्तु वह उस उत्कृष्ट दशामें नहीं है, जिसमें मनुष्य है । किंतु इतना होते हुये भी वह प्रकृतिके

अटल नियमसे अपने नेससिंग स्वभाव—सदा विजयी रहनेकी भावनासे वंचित नहीं है । अतएव विजयी होनेका धर्म प्राकृत—अनादिनिघन और पूर्ण सत्य है ।

किन्तु प्रश्न यह है कि मनुष्यको किस प्रकार विजय पाना है ? क्या जिन वस्तुको वह अपने आधीन करना चाहे, उसके लिये युद्ध ठान दे ? नहीं, मनुष्येतर प्राणियोंसे मनुष्यमें कुछ विशेषता है । उसके पास विवेकबुद्धि है : जिससे वह सत्यासत्यका निर्णय कर सकता है । यह विजेयना अन्य जीवोंको नसीब नहीं है । इस विवेकबुद्धिके अनुसार उसे विजय-मार्गमें अग्रसर होना समुचित है । और विवेक बतलाता है कि जो अन्याय है, दुर्गुण है, बुरी वासना है, उसको परास्त करनेके लिये कर्मक्षेत्रमें आना मनुष्यमात्रका कर्तव्य है । ठीक, यही बात जैनधर्म सिखाता है । वह विजयी-वीरोंका धर्म है । उसके चौबीस तीर्थंकर वीरशिरोमणि क्षत्रीकुलके रत्न थे । उनसे परमोत्कृष्ट ज्ञानको पाकर विजय-मार्ग निर्दिष्ट किया था—मनुष्योंको बतला दिया था कि अनादिकालसे जीव अजीवके फंदेमें पड़ा हुआ है । प्रकृतिने चेतन पदार्थको अपने आधीन बना लिया है । इस प्रकृतिको यदि परास्त कर दिया जाय तो पूर्ण विजयका परमानन्द प्राप्त हो । उसके लिये किसीका आश्रय लेना और पाया मुँह तकना बुरा है । मनुष्य अपने पैरों खड़ा होवे और बुरी वासनाओं एवं कषायोंको तबाह करके विजयी वीर बन जावे ! फिर वह स्वाधीन है । उसके लिये आनन्द ही आनन्द है । यह प्राकृत शिक्षा जैनधर्मकी अमेय प्राचीनताका पार न मिलनेका प्रयास उत्तर है ।

‘संक्षिप्त जैन इतिहास’ के प्रथमभागमें जैनधर्मके सैद्धान्तिक जैनधर्मकी प्राचीनता उल्लेखों एवं अन्य श्रोतोंसे उसकी अज्ञात और वह प्राचीनताका दिग्दर्शन कराया जा चुका २४ तीर्थंकर । है । अतः उनका यहापर दुहराना वृथा है । जैनधर्म जिस समय कर्मभूमिके इस कालके प्रारंभमें पुनः श्री ऋषभदेव द्वारा प्रतिपादित हुआ था, उस समय सभ्यताका अरुणोदय हो रहा था । यह ऋषभदेव इक्ष्वाकुवंशी क्षत्री राजकुमार थे और हिन्दू पुराणोंके अनुसार वे स्वयंन् मनुसे पांचवीं पीढ़ीमें हुये बतलाये गये हैं।^१ उन्हें हिन्दू एवं बौद्ध शास्त्रद्वारा भी सर्वज्ञ, सर्वदर्शी और इस युगके प्रारम्भमें जैनधर्मका प्ररूपण करनेवाला लिखते हैं । हिन्दू अवतारोंमें वह आठवें माने गये हैं और संभवतः वेदोंमें भी उन्हींका उल्लेख मिलता है । चौदहवें वामन अवतारका उल्लेख निस्सन्देह वेदोंमें है । अतः वामन अवतारसे पहले हुये आठवें अवतार ऋषभदेवका उल्लेख इन अनेक वेदोंमें होना युक्तियुक्त प्रतीत होता है^२ । कुछ भी हो उनका इन वेदोंसे प्राचीन होना निश्चय है । इन ऋषभदेवकी मूर्तियां आजसे ढाई हजार वर्ष पहले भी सम्मान और पूज्य दृष्टिसे इस भारतमहीपर मान्यता पाती थी ।^३ इन्हीं ऋषभदेवके ज्येष्ठ पुत्र सम्राट् भरतके नामसे यह देश भारतवर्ष कहलाता है । ऋषभदेवके उपरान्त दीर्घकालके अन्तरसे क्रमवार तेईस तीर्थंकर भगवान् और हुये थे । उन्होंने परिवर्तित द्रव्य, क्षेत्र, काल-

१-संक्षिप्त जैन इतिहास प्रथम भागका प्रस्तावना पृष्ठ २६-३० ।
 २-भागवत ५।४, ५, ६ । ३-न्यायविन्दु अ० ३ व सतशास्त्र-‘वीर’
 वपे ४ पृ० ३५३ । ४-हमारा, भगवान् महावीर पृ० ३८ । ५-जडि-
 ओषो० भा० ३ पृ० ४४० ।

भावके अनुसार पुनः वही सत्य, वही निरापद विजयमार्ग तात्कालीन जनताको दर्शाया था । इन तीर्थंकरोंमेंसे बीसवें तीर्थंकर श्री मुनिसुव्रतनाथजीके तीर्थकालमें श्री रामचन्द्रजी और लक्ष्मणजी हुये थे । बाईसवें तीर्थंकर नेमिनाथजीके समकालीन श्री कृष्णजी थे; जिनके साथ श्री नेमिनाथजीकी ऐतिहासिकताको विद्वान् स्वीकार करने लगे हैं; क्योंकि भगवान् पार्श्वनाथजीसे पहले हुये तीर्थंकरोंके अस्तित्वको प्रमाणित करनेके लिये स्पष्ट ऐतिहासिक प्रमाण उपलब्ध नहीं हैं । किन्तु तो भी जैन पुराणोंके कथनसे एवं आजसे करीब ढाई तीन हजार वर्ष पहले बने हुये पाषाण अवशेषों^१ अथच शिलालेखों व बौद्धग्रन्थोंके उल्लेखोंमें शेष जैन तीर्थंकरोंकी प्राचीन मान्यता और फलतः उनके अस्तित्वका पता चलता है । तेईसवें तीर्थंकर श्री पार्श्वनाथजीको अब हरकोई एक ऐतिहासिक महापुरुष मानता है^२ और अन्तिम तीर्थंकर भगवान् महावीरजीके जीवनकालसे जैनधर्मका एक प्रामाणिक इतिहास हमें मिल जाता है ।

यह मानी हुई बात है कि धर्मात्मा बिना धर्मका अस्तित्व नहीं रह सक्ता है । अतएव किसी धर्मका इति-
 जैन इतिहास ।
 हास उसके माननेवालोंका पूर्व-परिचय मात्र कहा जा सक्ता है । जैनधर्मके प्रातिपालक लोग जैन कहलाते हैं;

१-इपीग्रेफिया इन्डिका भा० १ पृ० ३८९ व सप्तद्वय ५० भूमिका पृ० ४ । २-मथुरा कंकाली टीलेका प्राचीन जैन स्तूप आदि । ३-हाथी-गुफाका शिलालेख-जबिओसो० भा० ३ पृ० ४२६-४९० । ४-भ० महावीर और म० बुद्ध पृ० ५१ व ला० म० पृ० ३० । ५-हमारा 'भगवान् पार्श्वनाथ' की भूमिका ।

जिनमें ब्राह्मण, क्षत्री, वैश्य और शूद्र आदि सब हीका समावेश हुआ समझिये अर्थात् जैन होते हुये भी प्रत्येक व्यक्तिकी जाति ज्योंकी त्यों रहती है, इसमें संशय नहीं है; यद्यपि किसी अजैनके जैनधर्ममें दीक्षित होते समय उसकी आजीविका-वृत्ति और रहनसहनके अनुसार उसको उपयुक्त जातिमें सम्मिलित किया जासकता है ।^१

अतः जैनधर्म विषयक इस संक्षिप्त इतिहासमें जैन महापुरुषोंका और जैनधर्म सम्बन्धी विशेष घटनाओंका परिचय एवं उसका प्रभाव भिन्न-२ कालोंमें उस समयकी परिस्थितिपर कैसा पड़ा था, यह बतलाना इष्ट है । इसके प्रथम भागमें भगवान् पार्श्वनाथजी तकका सामान्य परिचय प्रकट किया जाचुका है । इस भागमें भगवान् महावीरजीके समयसे उपरान्त मध्यकालतकके जैन इतिहासको संक्षेपमें प्रकट किया जाता है । प्रथम भागमें जैन भूगोलमें भारत-वर्षका स्थान और उसका प्राकृतरूप आदिका परिचय कराया जाचुका है ।

सचमुच किसी देशकी प्राकृतिक स्थितिका प्रभाव अपनी भारतकी प्राकृत खास विशेषता रखता है । उसदेशका इतिहास वंशाका प्रभाव । ही उस प्रभावके ढंगपर ढल जाता है । भारतके विषयमें कहा गया है कि उसकी प्राकृतिक स्थितिका सामाजिक संस्थाओं और मनुष्योंकी रहनसहन पर बड़ा प्रभाव पड़ा है । घीरे-२ बड़ी बड़ी नदियोंके किनारे सुरम्य नगर बस गये जो कालान्तरमें व्यापारके प्रसिद्ध केन्द्र होगये । भूमिके उर्वरा होनेसे देशमें धन-

मान्यकी सदैव प्रचुरता रही ।* इससे सम्यताके विकासमें बड़ी सहायता मिली । जब मनुष्यका चित्त शान्त रहता है और जब किसी प्रकार उनका मन ढोवाडोल नहीं होता तभी ललितकला, विज्ञान और उच्च कोटिके साहित्यका प्रादुर्भाव होता है । प्राचीन भारतवासियोंके जीवनको सुखमय बनानेवाले पदार्थ सुलभ थे ।^१ इसीलिए उसकी सम्यता सदैव अग्रगण्य रही । चारों ओरसे सुरक्षित होनेके कारण भारतका अन्य देशोंसे विशेष सम्पर्क नहीं हुआ; फलतः यहां सामाजिक संस्थाएँ ऐसी दृढ़ होगईं कि उनके वन्धनोंका ढीला करना अब भी कठिन प्रतीत होता है । यहांके मूल निवासियोंपर बाहरी आक्रमणकारियोंका कभी अधिक प्रभाव नहीं पड़ा । जो अन्य देशोंसे भी आये वे यहांकी जनतामें मिल गये और उन्होंने तत्कालीन प्रचलित धर्म और रीतिरिवाजोंको अपना

* सम्राट् चन्द्रगुप्तके समयमें भारतमें आए हुए यूनानी लेखकोंके निम्न वाक्य इस खुशियोंको अच्छी तरह प्रकट कर देते हैं । मेगस्थनीज लिखता है:—“भारतमें बहुतसे बड़े पर्वत हैं, जिनपर हर प्रकारके फल-फूल देनेवाले वृक्ष बहुतायतसे हैं और कई लम्बे चौड़े उपजाऊ मैदान हैं; जिनमें नदियां बहती हैं । पृथिवीका बहुभाग जलसे भींचा हुआ मिलता है; जिससे फसल भी खूब होती है ।...भारतवासियोंके जीवनको सुखमय बनानेवाली सामग्री सुलभ है, इस कारण उनका शरीर गठन भी उत्कृष्ट है और वह अपनी सम्मानयुक्त शिक्षा-दीक्षाके कारण सबमें अलग नजर पड़ते हैं । स्त्रियां कलाओंमें भी वे विशेष पटु हैं । फलोंके अतिरिक्त मृगभंसे उन्हें सोना, चांदी, ताम्बा, लोहा, इत्यादि प्राप्त हैं । घातुएँ भी आहुत्यवासे प्राप्त हैं । इसीलिये कहते हैं कि भारतमें कभी भूकाल नहीं पड़ा और न यहां खाद्य पदार्थकी कठिनाई कभी अगादी आई ।”

लिया । अपने देशमें सब प्रकारकी सुविधा होनेके कारण भारत-वासियोंने सांसारिक विषयोंको छोड़कर परमार्थकी ओर अधिक ध्यान दिया । यही कारण है कि प्राचीन कालमें आध्यात्मिक उन्नति अधिक हुई और हिन्दू समाजमें अद्भुत तत्त्वज्ञानी हुए ।+

इस स्थितिसे कतिपय विद्वान् भारतकी कुछ हानि हुई खयाल करते हैं । उनका अनुमान है कि देशकी प्रचुर सम्पत्तिसे आकर्षित होकर अनेकवार विदेशियोंके भारतपर आक्रमण हुए और उसमें उनने खूब अंधाधुंधी मचाई । उपरोक्त स्थितिके कारण भारतवासी उनका मुकाबिला करनेके लिये पर्याप्त बलवान न रहे; किन्तु उनके इस कथनमें, ऐतिहासिक दृष्टिसे, बहुत ही कम तथ्य है । तत्त्व-ज्ञानकी अद्भुत उन्नति भगवान् महावीर और म० बुद्धके समयमें खूब हुई थी । उससमय देशके एक छोरसे दूसरे छोरतक आध्यात्मिक भावोंकी लहर दौड़ रही थी; किन्तु उससे लोगोंमें भीरुताका समावेश नहीं हुआ था । वह जीवके अमरपनेमें दृढ़ विश्वास रखते थे और यही कारण था कि अन्तिम नन्दराजाके समयमें हुए सिकन्दर महान्के आक्रमणका भारतीयोंने बड़ी वीरताके साथ मुकाबला किया था । यहाँतक कि भारतीय सेनाकी दृढ़ता और उत्परता देखकर युनानी सेनाके आसन पहलेसे भी और ढीले होगये थे ।

फलतः सिकन्दर अपने निश्चयको सफल नहीं बना सका था । इसके उपरान्त चन्द्रगुप्त मौर्यने उस ही आध्यात्मिक स्थितिके मध्य जिस सत्साहसका परिचय दिया था, वह विद्वानोंके उपरोक्त कथनको सर्वथा निर्मूल कर देता है । सम्राट् चन्द्रगुप्त मौर्यने यूनानि-

योंको भारतवर्षकी सीमाओंमें बाहर निकाल दिया था और यूनानियोंसे अफगानिस्तान वर्ती एरियाना प्रदेश भी लेलिया था। यूनानी राजा सेल्यूकसने विनम्र हो अपनी कन्या भी चन्द्रगुप्तको भेंटकर दी थी। इस प्रकार जबतक तत्त्वज्ञानकी लहर विवेक भावमें भारत-वसुंधरा पर बहती रही, तबतक इस देशकी कुछ भी हानि नहीं हुई, किन्तु ज्योंही तत्त्वज्ञानका स्थान साम्प्रदायिक मोठ और विद्वेषको मिला गया, त्योंही इस देशका सर्वनाश होना प्रारंभ हो गया। हूण अथवा शकलोंके आक्रमण, जो उपरान्त भारतपर हुये; उनमें उन विदेशियोंको सफलता परस्परमें फैले हुये इस साम्प्रदायिक विद्वेषके कारण ही मिली। और फिर पिछले जमानेमें मुमलमान, आक्रमणकारी राजपूतोंपर पारस्परिक एकता और सगठनके अभावमें विजयी हुये। वरन् कोई नहीं कह सकता है कि राजपूतोंमें वीरता नहीं थी। अतएव आध्यात्मिक तत्त्वके बहुपचार होनेसे इस देशकी हानि हुई खयाल करना निरीह भूल है।

आजसे करीब ढाई हजार वर्ष पहिले भी भारतकी आकृति प्राचीन भारतका और विस्तार प्रायः आजकलके समान था।

स्वरूप । सौभाग्यसे उससमय सिकन्दर महान्के साथ आये हुये यूनानी लेखकोंकी साक्षीसे उस समयके भारतका आकार-विस्तार विदित होजाता है। मेगास्थनीज कहता है कि उस समयका भारत समचतुराकार (*Quadrilateral*) था। पूर्वीय और दक्षिणीय सीमायें समुद्रसे वेष्टित थीं; किन्तु उत्तरीयभाग हिमालय पर्वत (*Mount Hemodos*) द्वारा शक्यदेश (*Skythia*) से प्रथक कर दिया गया था। पश्चिममें भारतकी सीमाको सिंधुनदी

प्रकट करती थी, जो उस समय संसारभरमें नीलनदीके अतिरिक्त सबसे बड़ी मानी जाती थी ।

सारे देशका विस्तार अर्थात् पूर्वसे पश्चिमतक ११४९ मील और उत्तरसे दक्षिणतक १८३८ मील था । यह वर्णन भारतकी वर्तमान आकृतिसे प्रायः ठीक बैठता है । जिस प्रकार भारत आज एक महाद्वीप है, उसी प्रकार तब था । आज ' इस देशकी उत्तरी स्थलसीमा १६०० मील, पूर्वपश्चिमकी सीमा लगभग १२०० और पूर्वोत्तर सीमा लगभग ९०० मील है । समुद्रतटका विस्तार लगभग ३९०० मील है ।' कुल क्षेत्रफल १८,०२,६९७ वर्गमील है । हां, एक बात उस समय अवश्य विशेष थी और वह यह थी कि चन्द्रगुप्त मौर्यने यूनानी राजा सेल्यूकसको परास्त करके अफगानिस्तान, कांधार आदि पश्चिम सीमावर्ती देश भी भारतमें सम्मिलित कर लिये थे ।

भारतके विविध प्रान्तोंमें परस्पर एक दूसरेसे विभिन्नता पाई जाती है और यहांके निवासी मनुष्य भी सब भारतकी एकता ।

एक नसलके नहीं हैं । मेगस्थनीज भी बतलाता है कि भारतकी बृहत् आकृतिको एक ही देश लेते हुये, उसमें अनेक और भिन्न जातियोंके मनुष्य रहते मिलते हैं; किन्तु उनमेंसे एक भी किसी विदेगी नसलके वंशज नहीं थे ।^१ उनके आचार-विचार प्रायः एक दूसरेसे बहुत मिलते जुलते थे । इसी कारण यूनानी भी सारे देशको एक ही मानते थे और सिकन्दर महानकी अभिलाषा भी समग्र देशपर अपना सिक्का जमानेकी थी । भारतीय

राजा-महाराजा भी सारे देशपर अपना आधिपत्य फैलाना आवश्यक समझते थे । साराशतः प्राचीनकालसे ही भौगोलिक दृष्टिसे सारा देश एक ही समझा जाता रहा है । अब भी यह बात ज्योंकी त्यों है । भारत एक देश है और उसकी मौलिक एकताका भाव यह कि निवासियोंमें सदा रहा है । किन्तु इस मौलिक एकताके होते हुये भी, जिस प्रकार वर्तमानमें भारत अनेक प्रान्तोंमें विभक्त है, उसी प्रकार भगवान महावीरजीके समयमें भी बंटा हुआ था । इस समय और उस समयके भारतकी राजनैतिक परिस्थितिमें बड़ा भारी अंतर यह था कि आज समूचा भारत एक साम्राज्यके अन्तर्गत शासित है, किन्तु उस समय यह देश मिलकर राजाओंके आधीन अथवा प्रजातंत्र संघोंकी छत्रछायामें था । हां, अशोक मौर्यके समय अवश्य ही प्रायः सारा भारत उसके आधीन होगया था ।

म० गौतमबुद्धके जन्मके पहिलेसे भारत सोलह राज्योंमें तत्कालीन मुख्य विभक्त था; किन्तु जैनशास्त्र बतलाते हैं कि राज्य । इन सोलह राज्योंके अस्तित्वमें आनेके नरा ही पहिले सार्वभौम चक्रवर्ती सम्राट् ब्रह्मदत्तके समयमें भारत साम्राज्य एक था और उसकी राज्य-व्यवस्था सम्राट् ब्रह्मदत्तके आधीन थी । सम्राट् ब्रह्मदत्तका घोर पतन उसके अत्याचारोंके कारण हुआ और उसकी मृत्युके साथ ही भारत साम्राज्य तितर-बितर होकर निम्न-लिखित सोलह राज्योंमें बंटगया:—

- (१) अङ्ग—राजधानी चम्पा; (२) मगध—राजधानी राजगृह;
 (३) काशी—रा० धा० बनारस; (४) कौशल (आधुनिक नेपाल)—
 रा० श्रावस्ती; (५) वज्जियन—रा० वैशाली; (६) मल्ल—रा० पावा

और कुसीनारा; (७) चेतीयगण-उत्तरीय पर्वतोंमें अवस्थित था; (८) वन्स या वत्स-रा० कौशाम्बी; (९) कुरु-इन्द्रप्रस्थ; इसके पूर्वमें पाञ्चाल और दक्षिणमें मत्स्य था । रत्थपाल कुरुवंशी सरदार थे; (१०) पाञ्चाल-कुरुदेशके पूर्वमें पर्वतों और गंगाके मध्य अवस्थित था और दो विभागोंमें विभक्त था: रा० घा० कांपिल्य और कन्नौज थीं; (११) मत्स्य-कुरुके दक्षिणमें और जमनाके पश्चिममें था; (१२) सुरसेन-जमनाके पश्चिममें और मत्स्यके दक्षिण पश्चिममें था; रा० मथुरा; (१३) अस्तक-अश्वन्तीसे परे, रा० घा० पोतली या पोतन; (१४) अवन्ती-रा० उज्जयनी; ईसाकी दूसरी शताब्दि तक अवन्ती कहलाई; किन्तु ७वीं, ८वीं शताब्दिके उपरान्त यह मालवा कहलाने लगी; (१५) गान्धार-आजकलका कान्धार है-रा० तक्षशिला, राजा प्रकुसाति और (१६) कम्बोज-उत्तर-पश्चिमके ठेठ छोरपर थी, राजधानी हारिका थी ।^१

किन्तु उपरान्त म० गौतमबुद्धके जीवनकालमें कौशलका अधिकार काशीपर होगया था; अङ्गपर मगधाधिपने अधिकार जमा लिया था और अस्तर्के लोग संभवतः अवन्तीके आधीन होगये थे ।^२ इस प्रकार उस समयके भारतकी दशा थी । इनमें मगधराज्य प्रमुख था और 'शिशुनागवंश'के राजा वहां राज्य करते थे । उससमय जैन धर्मके अतिरिक्त वैदिक और बौद्धधर्म विशेष उल्लेखनीय थे । उस समय यहांके निवासियोंकी संख्या आजसे कम या ज्यादा थी, यह विदित नहीं होता; किन्तु आज भारतकी जनसंख्या तीसकरोड़से अधिक है, जिसमें सिर्फ १२०५२३५ जैनी हैं ।

शिशुनागवंश ।

(ई० पूर्व ६४५ से ई० पूर्व ४८०)

ईसासे पूर्व छठी शताब्दिमें भारतमें सर्व प्रमुख राज्य मग-
शिशुनागवंशकी घका था और इसी राज्यके परिचयसे भारतका
उत्पत्ति । एक विश्वसनीय इतिहास प्रारम्भ होता है ।

उससमय यहांका राज्यशासन शिशुनागवंशी क्षत्री राजाओंके
अधिकारमें था । इस वंशकी उत्पत्तिके विषयमें कहा जाता है कि
महाभारत युद्धमें यहां चन्द्रवंशी क्षत्रियोंका शासनाधिकार था;
किन्तु इस युद्धमें श्रीकृष्णके हाथसे जरासिन्धुके मारे जानेके उप-
रान्त जब जरासिन्धुका अंतिम वंशज रिपुंजय मगधका राजा था,
तब इसके मंत्री शुक्रदेवने वि० सं० से ६७७ वर्ष पूर्व उसे
मारहाला और अपने पुत्र प्रद्योतनको मगधका राजा बना दिया था ।
प्रद्योतनके वंशजोंमें वि० सं०के ६७७ वर्ष पूर्वसे ९८९ वर्ष पूर्व-
तक पालक, विशाखयुष, जनक और नन्दिवर्द्धनने राज्य किया ।
इतके पश्चात् इस वंशके पांचवें राजा शिशुनाग नामक हुये थे ।

यह राजा बड़ा पराक्रमी, प्रतापी और ऐसा लोकप्रिय था कि
कहाही यह वंश इसीके नामपर 'शिशुनागवंश' के नामसे प्रसिद्ध
हुआ । जैनशास्त्रोंसे इस वंशका भी क्षत्री होना सिद्ध है । वि०
सं० के ९८९ वर्ष पूर्वसे ४२३ वर्ष पूर्वतक (ई० पूर्व ६४२ से
४८०) तक राजा शिशुनागसे इस वंशमें निम्नप्रकार दश राजा
हुए थे:- (१) शिशुनाग, (२) काकवर्ण या शाकपर्ण, (३) धर्मक्षे-
पण, (४) क्षत्रौज (क्षेमजित, क्षेत्रज्ञ, या उपश्रेणिक), (५) श्रेणिक

विम्बसार (विन्ध्यसार, विन्दूपार या विधिमार), (६) कुणिक या अजातशत्रु, (७) दरभक (दर्शक, हर्षक या वंशक); (८) उदयाश्व (उदासी, अजय, उदयी, उदयन या उदयमद्रक); (९) नन्दिवर्द्धन (अनुसुद्धक या मुंड) और (१०) महानन्दि ।^१

राजा क्षत्रौज अथवा उपश्रेणिक प्रसिद्ध मगध राज्य के क्षत्रौजस अथवा सारके पिता थे । यह मगध के छोटेसे राज्य पर उपश्रेणिक । शासन करते थे और इनकी राजधानी प्राचीन राजगृह थी । शिशुनाग वंश के यह चौथे राजा थे और बड़े धर्मात्मा एवं शूरवीर थे । जैन शास्त्र कहते हैं कि इन्होंने आसपास के राजाओं को अपने आधीन बना लिया था । उस समय चन्द्रपुर का राजा सोमशर्मा अपने पराक्रम के समक्ष अन्य सबको तुच्छ गिनता था, किन्तु महाराज उपश्रेणिक ने उसे भी परास्त कर दिया था । चन्द्रपुर मगध के निकट ही बताया गया है^२ । इस राजाने उपश्रेणिक की भेंट में एक घोड़ा भेजा था । वह घोड़ा एक दिवस उपश्रेणिक को भीलों की एक पट्टी में ले पहुँचा था जहाँ भील राजा यमदह की कन्या तिलकावती के रूपलावण्य पर वह मुग्न हो गये थे और उसके पुत्र को राज्याधिकारी बनाने का वचन देकर उन्होंने उसे अपनी रानी बनाया था । इस तिलकावती से चिलातपुत्र नामक पुत्र हुआ था^३ ।

१-वृजेश०, पृ० १६७ यह वर्णन संभवतः हिन्दू पुराणों के आधार से है । जैन ग्रन्थों में इस वंश का परिचय उपश्रेणिक से मिलता है । २-श्रेणिक चरित्र पृ० २० । ३-आराधना कथाकोष भा० ३ पृ० ३३ ।

किन्तु राजा उपश्रेणिककी पट्टरानी इन्द्राणी नामक क्षत्री कन्या थी। उनके गर्भसे सम्राट् श्रेणिक विम्ब-
श्रेणिक विम्बसार ।

सारका जन्म हुआ था। उपश्रेणिकके पश्चात् मगधराज्यके अधिकारी श्रेणिक महाराज ही हुए थे: यद्यपि महाराज उपश्रेणिकके देहांत होनेके पश्चात् नाम मात्रको कुछ दिनोंके लिये मगधके राज्य सिंहासन पर चिलात पुत्र भी आसीन हुआ था। किन्तु उसके अन्यायसे दुखी होकर प्रजाने श्रेणिक विम्बसारको राज्य सिंहासन पर बैठाया था। चिलातपुत्र प्राण लेकर भागा और मार्गमें वैभार पर्वतपर मुनिसंघको देख वह वहां पहुंचकर दत्तमुनि नामक आचार्यसे जैन साधुकी दीक्षा लेकर तपश्चरणमें लग गया था। वह गीघ्र ही इस नश्वर शरीरको छोड़कर सर्वार्थसिद्धि नामक विमानमें देव हुआ। इस सम्राट् श्रेणिक विम्बसार राज्याधिकारी हुए और नीति पूर्वक प्रजाका पालन करने लगे थे। भारतीय इतिहासमें यही पहिला राजा है, जिसके विषयमें कुछ ऐतिहासिक वृत्तांत मालूम हुआ है।

जिस समय चिलातपुत्रको उपश्रेणिकने राजा बनाया था, श्रेणिकका प्रारंभिक उस समय उन्होंने श्रेणिकको देशसे निर्वासित जीवन। कर दिया था। अनेक शास्त्रों और क्षत्रीधर्मकी प्रधान शस्त्र विद्यामें निपुण वीर श्रेणिक, पिताकी आज्ञाको ठीक रामचन्द्रजीकी तरह शिरोधार्य करके अपनी जन्मभूमिको छोड़कर चले गये थे। वह वेणपद्म नामक नगरमें पहुंचकर सोमशर्मा नामक ब्राह्मणके यहां अतिथि रहे थे। सोमशर्माकी युवा पुत्री नन्दश्री

इनके गुणोंपर सुगुप्त होगई थी और अन्तमें उसका विवाह महाराज श्रेणिकके साथ होगया था । इसी नन्दश्रीसे श्रेणिकके ज्येष्ठ पुत्र अभयकुमारका जन्म हुआ था ।

श्रेणिकके राजसम्पन्न होनेके पश्चात् दक्षिण भारतके केरल नरेश मृगाङ्गने अपनी कन्या विलासवतीका विवाह भी उनके साथ कर दिया था^१ । बौद्धोंके तिब्बतीय दुर्लभमें शायद इन्हींका उल्लेख वासवीके नामसे हुआ है, जहां वह एक साधारण लिच्छविनायककी पुत्री और श्रेणिकके दूसरे पुत्र कुणिक अजातशत्रुकी माता प्रगट की गई है; किन्तु यह कथन बौद्धोंके पाली ग्रन्थोंकी मान्यतासे बाधित है^२ । पाली ग्रन्थोंमें कही उन्हें वैशालीकी वेण्या आम्रपालीके गर्भ और श्रेणिकके औरससे जन्मा वतलाया है^३ और कहीं उन्हें उज्जैनीकी वेण्या पद्मावतीकी कोखसे जन्मा लिखा है^४ । ऐसी दृष्टामें उनके कथन विश्वास करनेके योग्य नहीं हैं । मालूम ऐसा होता है कि कुणिक अजातशत्रु अपने प्रारंभिक और अन्तिम जीवनमें जैनधर्मानुयायी था और वह बौद्ध संघके द्रोही देवदत्त नामक साधुके बहकावेमें आगया था, इन्हीं कारणोंसे बौद्धोंने साम्प्रदायिक विद्वेषवश ऐसी निराधार व भर्त्सना पूर्ण बातें उनके सम्बंधमें लिख मारी हैं । वरन् स्वयं उन्हींके ग्रन्थोंसे प्रगट है कि अजातशत्रु

१-श्रेणिक चरित्रमें (पृ० ६१) नन्दश्रीको वैश्य इन्द्रदत्त सेटीकी पुत्री लिखा है, किन्तु उससे प्रचीन 'उत्तरपुराण' में वह ब्रह्मण कन्या बताई गई है । उ० पु० पृ० ६२० । २-श्रे० च० पृ० १९ । ३-हमारा 'भगवान् महावीर' पृ० १३८ व क्षत्री केन्स० पृ० १२५-१२८ । ४-रॉकहिल, लाइफ ऑफ दी बुद्ध, पृ० ६४ । ५-दी सान्ड ऑफ दी सिस्टर्स, पृ० ३० ।

विदेहकी राजकुमारीका पुत्र था, जो वैदेही-चेलना अथवा श्रीमद्रा या मद्रा कहलाती थी। कुणिक भी अपनी माताकी अपेक्षा 'वैदेही पुत्र' के नामसे प्रख्यात था। जैन शास्त्र भी चेलनीको वैशालीके राजा चेटककी पुत्री बतलाते हैं।

चेलनी भगवान् महावीरकी मौसी थीं^२। जिस समय चेलनीका विवाह सम्राट् श्रेणिकके साथ हुआ था, उससमय वह बौद्ध था; किन्तु उपरांत महाराणी चेलनीके प्रयत्नसे वह जैनधर्मानुयायी हुआ था। बौद्ध धर्मके लिये उन्होंने कुछ विशेष कार्य नहीं किया था और वह बहुत दिनों तक बौद्ध रहे भी नहीं थे; यही कारण है कि बौद्ध ग्रन्थोंमें उनका उल्लेख कठिनातासे मिलता है^३। महाराणी चेलनीके अतिरिक्त कौशलकी एक राजकुमारी भी सम्राट् श्रेणिककी पत्नी थी। किन्तु इन सबमें पटरानी (महादेवी)का पद चेलनीको ही प्राप्त था। चेलनी जैनधर्मकी परम भक्त थी और जैनधर्मकी प्रभावनाके लिये इसने अनेक कार्य किये थे। इसके अनातशत्रुके अतिरिक्त छे पुत्र औ हुये थे; अर्थात् (१) अनातशत्रु (कुणिक व अक्षर), (२) वाषिष्ठ, (३) हल्ल, (४) विदल, (५) जितशत्रु, (६) गजकुमार (दंतिकुमार) और (७) मेघकुमार। किन्तु इनका मौसेरा भाई अमयकुमार इन सबसे बड़ा था और वह जैन मुनि होनेके पहले तक युवराज रहा था।

अनातशत्रुकी बहिन गुणवती नामकी थी और दूसरी मौसेरी

१-म० म० पृ० १४३। २-उ० पु०, पृ० ६३४ श्वे० निर्यावली
सूत्रमें भी उन्हें राजा चेटककी पुत्री लिखा है। *Gr.*, Vol XXII,
Intro. pp. XIII. ३-म० म० पृ० १३४-१५१।

वहिन महाराणी विलासवतीकी पुत्री पद्मावती थी^१। गुणवतीका विवाह उज्जैनीके प्रसिद्ध और विशेष गुण संपन्न वैश्य पुत्र धन्य-कुमारके साथ हुआ था। गुणवती स्वयं धन्यकुमारके गुणोंपर मुग्ध हुई थी और अन्ततः उसको उत्तम कुलका पाकर सम्राट् श्रेणिकने गुणवतीका पाणिग्रहण श्रेष्ठी पुत्रके साथ कर दिया था।^२ श्रेणिकने ज्ञायके ग्रन्थोंमें श्रेणिककी दश रानियां बताई गई हैं, जिन्होंने चन्दना आर्थिकाके निकट शास्त्र अध्ययन किया था। (४ अ०) इनके पुत्र पौत्र जैन मुनि हुये थे।

जिस प्रकार सम्राट् श्रेणिकका कौटुंबिक जीवन आनन्दमय श्रेणिक विम्बसार और था, उसी प्रकार उनकी राजनीति कुशाग्र-अन्य राज्य। ताके कारण उनका राजनैतिक जीवन भी गौरव पूर्ण था। महाराज उपश्रेणिकने मगध राज्यके निकटवर्ती छोटे राजाओंको अपने आधीन कर लिया था। सम्राट् श्रेणिकने उनसे अगाड़ी बढ़कर निकटके अंगदेशको जीत लिया और उसे अपने राज्यमें मिला लिया। मगध राज्यकी उन्नतिका सूत्रपात इसी अंग-देशकी जीतसे हुआ और इस कारण श्रेणिक विम्बसारको यदि मगध साम्राज्यका सच्चा संस्थापक कहें तो अनुचित नहीं है।

अंगदेश उससमय आजकलके भागलपुर और मुंगेर जिलोंके बराबर था और वहाँका शासन कुणिक अजातशत्रुके सुपुत्र था।^३ श्रेणिक विम्बसारका एक अन्य युद्ध वैशालीके राजा चेटकसे भी

१-बृहद् जैन शब्दार्णव, भा० १ पृ० २५ व १६७। २-धन्यकु-
मार चरित पर्व ६ अ० इऐ० भा० २० पृ० १८। ३-अहि ६०
पृ० ३३।

हुआ था; किन्तु उसका अन्त परस्परमें सन्धि होकर होगया था ।^१ कहते हैं कि इसी सन्धिके उपरान्त श्रेणिकका विवाह कुमारी चेलनीके साथ हुआ था । सम्राट् श्रेणिक विम्बसारने अपने बढ़ते हुए राज्यबलको देखकर ही शायद एक नई रानधानी—नवीन रानगृहकी नींव ढाली थी ।^२ उनने अपने पड़ोसके दो महाशक्तिशाली राज्यों—कौशल और वैशालीसे सम्बन्ध स्थापित करके अपनी राजनीति कुशलताका परिचय दिया था—इन सम्बन्धोंसे उनकी शक्ति और प्रतिष्ठा अधिक बढ़ गई थी ।^३

आधुनिक विद्वानोंका मत है कि सम्राट् विम्बसारने सन् ई० से पूर्व ५८२ से ५५४ वर्ष तक कुल २८ वर्ष राज्य किया था । किन्तु बौद्ध ग्रन्थोंमें उन्हें पन्द्रह वर्षकी अवस्थामें सिंहासनाारूढ़ होकर ५२ वर्ष तक राज्य करते लिखा है । (दीपवंश ३-५६-१०) यह म० बुद्धसे पांच वर्ष छोटे थे । * फारस (Persia) का बादशाह दारा (Darius) इन्हींका समकालीन था और उसने सिंधुनदी-वर्ती प्रदेशको अपने राज्यमें मिला लिया था । किन्तु दाराके उपरांत चौथी शताब्दि ई० ५०के आरम्भमें जब फारसका साम्राज्य दुर्बल होगया, तब यह सब पुनः स्वाधीन होगये थे । इतनेपर भी इस विजयका प्रभाव भारतपर स्थायी रहा । यहा एक नई लिपि

१-आरमाहिकल टेक्चर्स, १४१८, पृ० ७४। २-अहि०, पृ० ३३।

३-अध०, पृ० ८। ४-अहि०, पृ० ४५।

* मि० काशीप्रसाद जायसवालने श्रेणिकका राज्य काल ५१ वर्ष (६०१-५५२ ई० पूर्व) लिखा है । कौशांबीके परन्तप शताब्दिक व धावस्तीके प्रसेनजीतसमकालीन राजा थे । जीव ओसो भा० १ पृ० ११४।

जिसे खरोष्टी लिपि कहते हैं, प्रचलित होगई और यहांके शिल्प पर भी फारसकी कलाका प्रभाव पड़ा था ।

सम्राट् अ्रेणिकके राज्य वसंतर्षमें जैनोंका कहना है कि 'उनके राज्य करते समय न तो राज्यमें किसी प्रकारकी अनीति थी और न किसी प्रकारका भय ही था, किन्तु प्रजा अच्छी तरह सुखानुभव करती थी।'

जैनधर्मके इतिहासमें अ्रेणिक बिम्बसारको प्रमुखस्थान प्राप्त है ।

अ्रेणिक बिम्बसार भगवान महावीरके समोशरण (समागृह) में वह जैन थे और उनका मुख्य श्रोता थे । जैनोंकी मान्यता है कि यदि धार्मिक जीवन । अ्रेणिक महाराज भगवान महावीरजीसे साठ हजार प्रश्न नहीं करते, तो आज जैनधर्मका नाम भी सुनाई नहीं पड़ता ! किंतु अभाग्यवश इन इतने प्रश्नोंमेंसे आज हमें अति अल्प संख्यक प्रश्नोंका उत्तर मिलता है । प्रायः जितने भी पुराण ग्रन्थ मिलते हैं, वह सब भगवान महावीरके समोशरणमें अ्रेणिक महाराज द्वारा किये गये प्रश्नके उत्तरमें प्रतिपादित हुये मिलते हैं । जैनाचार्योंकी इस परिपाटीसे महाराज अ्रेणिककी जैनधर्ममें जो प्रधानता है, वह स्पष्ट होजाती है । अ्रेणिक महाराजको बौद्ध अपने धर्मका अनुयायी बतलाते हैं; किंतु बौद्धोंका यह दावा उनके प्रारम्भिक जीवनके सम्बन्धमें ठीक है । अवशेष जीवनमें वह पक्के जैनधर्मानुयायी थे ।^१ यही कारण है कि बौद्ध ग्रंथोंमें उनके अंतिम जीवनके विषयमें घृणित और कटु क वर्णन मिलता है, जैसे कि हम अगाड़ी देखेंगे ।

जब अ्रेणिक महाराजको जैनधर्ममें दृढ़ श्रद्धा होगया था,

तब उन्होंने जैनधर्म प्रभावनाके लिये अनेक कार्य किये थे ।^१ जब जब भगवान महावीरका समोशरण राजगृहके निकट विपुलाचल पर्वत पर पहुंचा था, तब तब उन्होंने राजदुन्दुभि वजवाकर मपरिवार और प्रजा सहित भगवानकी बन्दना की थी । उन्होंने कई एक जैन मंदिर बनवाये थे । सम्येदश्वर पर जो जैन तीर्थधरोंके समाधि मंदिर और उनमें चरणचिह्न विराजमान हैं, उनको सबसे पहिले फिसे मम्रट् श्रेणिकने ही बनवाया था^२ । इनके सिवाय जैनधर्मके लिये उन्होंने और क्या २ कार्य किये, इपको जाननेके लिये हमारे पाप पर्याप्त माघन नहीं है । ती भी जैन शास्त्रोंके अध्ययनसे उनके विशेष कार्योंका पता खूब चलता है और यह स्पष्ट होजाता है कि इप राजवंशमें जैनधर्मको गति विशेष थी । श्रेणिकके पुत्रोंमेंसे कई भगवान महावीरके निष्ठ जैन मुनि होगये थे । मम्रट् श्रेणिक क्षायिक सम्यगदृष्टो थे परन्तु वह ब्रतोंका अम्पास नहीं कर सके थे । इपपर भी वह अपने धर्मप्रेमके अटूट पुण्य प्रतापसे आगामी पद्मनाभ नामक प्रथम तर्थाकर रोंगे ।

ऊपर कहा जाचुका है कि मम्रट् श्रेणिकके ज्येष्ठ पुत्र अम-
 युवराज अमयकुमार थे और वही युवराज पदपर रहकर बहुत दिनोंतक राज्यशासनमें अपने पिताका हाथ बटाते रहे थे । फलतः मगधका राज्य भी बहार दूरतक फैल गया था । अपने पिताके समान अमयकुमार भी एक समय बौद्ध थे; किन्तु उपरान्त वह भी जैनधर्मके परमभक्त हुये थे । बौद्धग्रन्थसे

१-स्वर्गविन्देष्ट स्मिथ साहबने उन्हें एक जैन राजा प्रगट किया है।

ऑहि० पृ० ४५-१ २-ऐशियाटिक सोसाइटी जर्नल, जनवरी १८२४ व म० म० पृ० १४७ । ३-माइ०, पृ० ५४ ।

भी पता चलता है कि वह अवश्य ही भगवान् महावीरजीके परस-
भक्त और श्रद्धालु थे;^१ किंतु उनके इस कथनमें तथ्य नहीं दिखता
कि वह बौद्ध भिक्षु होगये थे ।^२ हां, जैन ग्रंथोंसे यह प्रष्ट है कि
अपने प्रारंभिक जीवनमें अमयकुमार अवश्य बौद्ध रहे थे । अम-
यकुमार आजन्म ब्रह्मचारी रहे थे । वह युवावस्थामें ही उदासीन
वृत्तिके थे । उनने हम बातकी कोशिश भी की थी कि वह जल्दी
जैन मुनि होजावें; किन्तु वह सहसा पितृ आज्ञाका उल्लंघन नहीं
कर सके थे । गृहस्थ दशामें उनने श्रावकोंके व्रतोंका अभ्यास
किया था और फिर अपने माता-पिताको समझा बुझाकर वह जैन
मुनि होगये थे । अपने पिताके साथ वह कईवार भगवान् महावीर-
जीके दर्शन कर चुके थे और उनके निकटसे अपने पूर्वभव सुनकर
उन्हें जैनधर्ममें श्रद्धा हुई थी । अमयकुमार अपनी बुद्धिमत्ता और
चारित्र्य निष्ठानेके लिये राजगृहमें प्रख्यात थे^३ ।

श्वेतांवरीय शास्त्रोंका कथन है कि गृहस्थ दशामें अमयकु-
मारने अपने मित्र एक यवन राजकुमारको, जिसका नाम अद्रिक
था, जैनधर्मका श्रद्धानी बनाया था । इस अद्रिकने एक भारतीय

१५-मज्झिम० सूट मा० १ पृ० ३९२ । २-ममबु०, पृ० १९१-
१९४ । ३-अत्र०, पृ० १३७ । ४-टिजैवा०, पृ० ११ व ९२ श्ल०
सूत्रकृतांगमें इनको लक्ष्य करके एक व्याख्यान लिखा गया है । (S. B.
E., XLV., 400) यह यवन बताया गये हैं, जिससे भावे यूनानी
अथवा ईरानी (Persian) के होते हैं । हमारे विचारसे इसका ईरानी
होना ठीक है; क्योंकि उस समय ईरान (फारस) का ही अधिक सम्पर्क
भारतसे था और जैन मंत्री राजसके सहायकोंमें भी फारसका नाम है,
सुरा० पृ० ९६ ।

महिलाके साथ विवाह किया था और पश्चात् वह भी जैन मुनि होगया था । अभयकुमारने भगवान् महावीरके मुख्य गणधर इन्द्र-मृति गौतमके निकट जैन मुनिकी दीक्षा ग्रहण की थी और अंतमें फर्माका नाश करके विपुलाचल पर्वतपरसे वह अव्यावाध मोक्ष-सुखको प्राप्त हुये थे^१ ।

अभयकुमारके जैन मुनि हो जानेके उपरान्त युवराज पद श्रेणिकका अन्तिम कुणिक अजातशत्रुको मिला था । किन्तु जीवन और अजातशत्रु वह इस पदपर अधिक दिन आसीन नहीं बौद्धसे फिर जैन रह सका । श्रेणिक महाराज अपनी वृद्ध अवस्था देखकर आत्महित चिन्तनामें शीघ्र ही व्यस्त हुए थे । एक रोज उन्होंने अपने सामन्तोंको इकट्ठा किया और उनकी सम्मतिपूर्वक बड़े समारोहके साथ अपना विशाल राज्य युवराज कुणिक अजातशत्रुको दे दिया । वे नीतिपूर्वक प्रजाका पालन करने लगे थे । उधर सम्राट् श्रेणिक एकान्तमें रहकर धर्मसाधन करनेमें संलग्न हुए थे । यह घटना ई० पू० सन् ५५४ में घटित हुई अनुमान की जाती है^२ और चूँकि भगवान् महावीरका तिर्घ्राण ई० पू० सन् ५४५ में हुआ था, इसलिये भगवान्के जीवनकालमें श्रेणिकका अन्तिम जीवन व्यतीत हुआ प्रगट होता है । कुणि अजातशत्रुके राज्याधिकारी होनेके किंचित् काल पश्चात् ही उनका व्यवहार श्रेणिक महाराजके प्रति बुरा होने लगा था । जैनशास्त्र कहते हैं कि पूर्व वैरके कारण अजातशत्रुने उनको काठके पींजो बंद कर दिया और वह उन्हें मलमाने दुःख देने लगा था । कि

बौद्ध ग्रंथोंसे पता चलता है कि उसने यह दुष्ट कार्य देवदत्त नामक एक बौद्धसंघद्रोही साधुके बहकानेसे किया था ।

कुणिक अजातशत्रुका सम्पर्क बौद्ध संघसे उस समयसे था, जब वह राजकुमार ही था । और ऐसा मात्स्य होता है कि इस समय वह बौद्धभक्त होगया था और अपने पिताको कष्ट देने लगा था क्योंकि वह जैनधर्मानुयायी थे । अपने जीवनके प्रारंभमें अजातशत्रु भी जैन था; यही कारण है कि उनको बौद्धग्रंथोंमें तब ' सब दुष्कर्मोंका समर्थक और पोषक ' लिखा है ।^१ बौद्ध ग्रंथोंमें जैनोसे घोर स्पर्धा और उनको नीचा दिखानेका पद पदपर अविश्रान्त प्रयत्न किया हुआ मिलता है; ऐसी दशामें उनके कथनको यद्यपि साम्प्रदायिक मत पुष्टिके कथनसे अधिक महत्त्व नहीं दिया जासکتा ।^२ तो भी उक्त प्रकार कुणिकका पितृ-द्रोही होना इसी कटु साम्प्रदायिकताका विषफल मानना ठीक जंचता है । यही कारण है कि बौद्धग्रंथ श्रेणिक महाराजके विषयमें अन्तिम परिणामका कुछ उल्लेख नहीं करते । किन्तु इस ऐतिहासिक* घटनाका अन्तिम परिणाम यह हुआ था कि कुणिकको अपनी गलती सूझ गई थी और माताके समझानेसे वह पश्चात्ताप करता हुआ अपने पिताको बन्धन मुक्त करने पहुंचा किन्तु श्रेणिकने उसको और कुछ अधिक कष्ट देनेके लिये आता जानकर अपना

१-मम०, पृ० १३५-१५२ । २-ममबु०, परिशिष्ट और कैहि ६० पृ० १६१-१६३ ।

* कैहि ६० पृ० १८४ श्वेताम्बरोंके 'निर्याचलिसूत्र'में इस घटनाका वर्णन है । ईपू० सा० २१ पृ० २१ ।

अपघात कर लिया था। इस हृदयविदारक घटनासे वह बड़ा दुखी हुआ और बारवश अपने हृदयको शांति देकर राज्य करने लगा; किन्तु महाराणी चेलनी राजमहलोंमें अधिक न ठहर सकी थी। उन्होंने भगवान महावीरजीके समोशरणमें जाकर आर्थिका चन्दनाके निष्कट दीक्षा ग्रहण करली थी।^१

उपर अनातशत्रुका भी चित्त बौद्धधर्मसे फिर चला था। और जब भगवान महावीरके निर्वाण हो जानेके उपरान्त, प्रमुख गणधर इन्द्रभूति गौतम, श्री सुधर्मास्वामीके साथ विपुलाचलपर्वतपर आकर विराजमान हुये थे, तब उसने सपरिवार श्रावकके व्रत ग्रहण किये थे।^२ ऐसा मालूम होता है कि इसके थोड़े दिनों बाद ही वह संसारसे विरकुल विरक्त होगये, और अपने पुत्र लोकपाल (दर्शक) को छोटे भाई जितशत्रुके सुपुर्व करके स्वयं जैन मुनि होगये थे।^३ उनका देहान्त ५२७ ई० पू०में हुआ प्रगट किया गया है^४ और यह समय इन्द्रभूति गौतम और सुधर्मास्वामीसे मिलकर उनके जैन धर्म धारण करने आदि घटनाओंसे ठीक बैठता है; क्योंकि इन्द्रभूति गौतमस्वामी भगवान महावीरके पश्चात् केवल बारह वर्ष और जीवित रहे थे।

१-अेच०, पृ० ३६१ व वृजैश० पृ० २५।

२-उपु०, पृ० ७०३ व कैहि०, पृ० १६१।

३-वृजैश०, पृ० २५।

४-अहि०, पृ० ३९-किन्तु मि० जायसवाल कुणिकका राज्यकाल ३४ वर्ष (५५२-५१८ ई० पू०) बताते हैं; जो ठीक अंचता है। (अबिओसो० मा० १ पृ० ११५)।

कुणिक अजातशत्रु अपने समयका एक बड़ा राजा था। इसके कुणिक अजातशत्रुके राज्यकालकी मुख्य घटनायें यह बतलाईं राजकालकी मुख्य जाती हैं कि—(१) कौशलदेशके राजाके घटनायें । साथ अजातशत्रु युद्ध हुआ था; जिसमें

कौशलनरेशने अपनी बहिनका विवाह करके मगधातिपतिसे मैत्री कर ली थी । किन्तु मालूम ऐसा होता है कि इस मैत्रीके होते हुए भी कौशलपर मगधका सिक्रा जम गया था; (२) अजातशत्रुने वैशाली (तिरहुत) पर भी आक्रमण किया था और उसे अपने राज्यमें मिलाकर वह गंग और हिमालयके बीचवाले प्रदेशका सम्राट् बन गया था । मि० जायसवाल वैशालीकी विजय ई० पूर्व ५४० में निर्दिष्ट करते हैं । (जविओसो० भा० १ पृ० ११५) श्वेताम्बर शास्त्र कहते हैं कि इस संग्राममें वैशालीकी ओरसे ९ मल्ल, ९ लिच्छवि और ४८ काशी कौशलके गणराजाओंने भाग लिया था । (इपे० भा० २१६ पृ० २१) (३) उसने सोन और गंगा नदियोंके संगमपर पाटलीग्रामके समीप एक किला भी बनवाया था; जिससे उपरान्तके प्रसिद्ध नगर पाटलिपुत्रके जन्मका सूत्रपात होगया था; और (४) यह भी कहा जाता है कि उसके समयमें शक्य क्षत्रियोंका, जो महात्मा गौतमबुद्धके वंशज थे, बुरी तरह नाश हुआ था । अथच उसने जैनधर्मको विशेष रीतिसे अपनाया था, यह पहले ही ज्ञतलाया जा चुका है ।^१ बौद्ध न होकर वह खासकर एक

१-अहि० ३७-३८. श्वेताम्बर ग्रंथ कहते हैं कि कुणिकके भाईको लिच्छवियोंने उसे नहीं दिया था इस कारण युद्ध हुआ था । इपे० भा० २१ पृ० २१ । २-अहि० पृ० ३६ और कैहि० पृ० १६२ ।

जैन राजा था। उसके राज्यमें जैनधर्मका खूब विस्तार हुआ था।^{१५}

कुणिककी एक मूर्ति भी मिली है और विद्वानोंका अनुमान है कि उसकी एक बांह टूटी थी। यही कारण है कि वह 'कुणिक' कहलाता था (जविओसो० भा० १ पृष्ठ ८४) कुणिकके राज्य-कालमें सबसे मुख्य घटना मगवान महावीरजीके निर्वाण लामकी घटित हुई थी। इसी समय अर्थात् ५४५ ई० पूर्वमें अवन्तीमें पालक नामक राजा सिंहासनपर आसीन हुआ था। म० बुद्धका स्वर्गवास भी लगभग इसी समय हुआ था। (जविओसो० भाग १ पृष्ठ ११९)

कुणिक अजातशत्रुके पश्चात् मगधके राज्य सिंहासनपर उसका दर्शक और पुत्र दर्शक अथवा लोकपाल अधिकारी हुआ था; उदयन्। किन्तु इसके विषयमें बहुत कम परिचय मिलता है। 'स्वप्नवासुदेत्ता' नामक नाटकसे यह वत्सराज उदयन् और उज्जैनीपति प्रद्योतन्के समकालीन प्रगट होते हैं। प्रद्योतन्ने इनकी कन्याका पाणिग्रहण अपने पुत्रसे करना चाहा था^१। दर्शकके बाद ई० पू० सन् ५०३में अजातशत्रुका पोता उदय अथवा उदयन् मगधका राजा हुआ था। उसके विषयमें कहा जाता है कि उसने पाटलिपुत्र अथवा कुसुमपुर नामक नगर बसाया था। इस नगरमें उसने एक सुंदर जैनमंदिर भी बनवाया था; क्योंकि उदयन् भी अपने पितामहकी भांति जैनधर्मानुयायी था। कहते हैं कि जैनधर्मके

१५-कैहिद० पृ० १६१ अजातशत्रुने अपने शीलव्रत नामक भार्दको भी बौद्धधर्मविमुख बनानेके प्रयत्न किये थे। (साम्प्र० २६९)
२-अहिद०, पृ० ३९। ३-अहिद० पृ० ४८। ४-हिलि जै० पृ० ४३।

प्रति उसका विशेष अनुराग ही उसकी मृत्युका कारण हुआ था । एक राजकुमार जिसके पिताको उदयन्ने राजभ्रष्ट कर दिया था, राजमहलमें एक जैनमुनिका वेष भरकर पहुंचा था और उसने इसको मार डाला था । यह घटना भगवान महावीरके निर्वाणसे साठ वर्ष बाद घटित हुई अनुमान की गई है ।^१ भगवान महावीरका निर्वाण ई० पूर्व ५४५ में माननेसे, दर्शकका राज्य ई० पू० ५१८ से ४८३ तक और उदयन्का ४८३ से ४६७ तक प्रमाणित होता है । (जविओसो० भाग १ पृष्ठ ११६)

हिन्दू पुराणोंके अनुसार उदयन्के उत्तराधिकारी नन्दिवर्द्धन नन्दिवर्द्धन और और महानन्दिन् थे; किन्तु उनके विषयमें महानन्दिन् विशेष परिचय नन्दवंशके इतिहासमें है । उनके नामोंमें 'नन्दि' शब्दको पाकर, कोई २ विद्वान् उन्हें नन्द-वंशका अनुमान करता है ।^२ उपरान्तके श्वेताम्बर ग्रंथ भी इस बातका समर्थन करते हुए मिलते हैं । उनमें लिखा है कि उदयन्के कोई पुत्र नहीं था; इसलिये एक नन्द नामक व्यक्तिको जो एक नाईके सम्बन्धसे वेदया पुत्र था, लोगोंने राजा नियत किया था । इसका राजमंत्री कल्पक नामक जैनधर्मका ठढ़ श्रद्धालु था । किन्तु इस कथाको सत्य मान लेना कठिन है । मात्स्य ऐसा होता है कि हिन्दू पुराणोंमें महानन्दिन्की शूद्र वर्णकी (संभवतः नाइन) एक रानीके गर्भसे महापद्मनन्दका जन्म हुआ लिखा है; उसी आधारसे शिशुनागवंशका अंत उदयन्से करके उपरोक्त कथाकारने नन्द नामक व्यक्तिको वेदयापुत्र लिख मारा है । किन्तु उदयगिरिके हाथी-

गुफावाले शिलालेखमें जिस नन्दका उल्लेख आया है, उसे श्रीयुक्त काशे प्रमाद जायसवालने नन्दिवर्द्धन ही बतलाया है ।^१ इसलिये वे नन्दराजाओंको दो भागोंमें (१) प्राचीन (२) और नवीन नन्द रूपमें स्थापित करते हैं ।

नन्दिवर्द्धन भी जैनधर्म भक्त प्रतीत होते हैं; क्योंकि कलिङ्ग विजय करके वहांसे वह एक जैन मूर्ति भी लाये थे और उसे उनने सुरक्षित रक्खा था । कलिङ्गमें उनने एक नहर भी बनवाई थी ।^२ अजातशत्रु, उदयन और नन्दिवर्द्धनकी मूर्तियां भी मिली हैं, जो कलकत्ते और मथुराके अजायबघरमें रक्खी हुई हैं ।^३ इससे इन राजाओंका विशेष प्रभावशाली होना प्रकट है । नन्दिवर्द्धनके द्वारा मगधराज्यकी उत्पत्ति विशेष हुई दृष्टि पड़ती है, कि उसका आधिपत्य कलिङ्ग देशतक व्याप्त होगया था । महानन्दिनके सम्बन्धमें कुछ अधिक ज्ञात नहीं होता । यद्यपि यह प्रकट है कि उसकी शूद्रा रानीसे महापद्मनन्दका जन्म हुआ था, जिससे नन्द-वंशकी उत्पत्ति हुई थी और वह मगधराज्यका अधिकारी हुआ था ।



१-अबिओसो, भा० ४ पृ० ४३५ ।

२-अबिओसो, भाग ४ पृ० ४६३ ।

३-अबिओसो, भाग १ पृ० ८८-१६ वे भा० ६ पृ० १७३ । -

लिच्छिवि आदि गणराज्य ।

ई० पू० ६ वीं शताब्दि ।

उप समय जिस प्रकार उत्तरीय भागमें मगधसाम्राज्य अपने प्राचीन भारतमें स्वाधीन और पराक्रमी राजाओंके लिये प्रसिद्ध प्रजातंत्र राज्य । था, उसी प्रकार गणराज्यों अथवा प्रजातंत्र राज्योंमें वैशालीका लिच्छिवि वंश प्रधान था । यह बात तो आज स्पष्ट ही है कि प्राचीन भारतमें प्रजातंत्र राज्य थे । हिंदुओंके महाभारतमें ऐसे कई राज्योंका उल्लेख आया है । बौद्धोंकी जात कथाओंमें भी उससमय ऐसी राजवंशोंकी झलक मिलती है ।^१ जैनोंके शास्त्र भी इस बातका समर्थन करते हैं ।^२ इन प्रजातंत्र राज्योंकी राज्य व्यवस्था नागरिक लोगोंकी एक सभा द्वारा होती थी; जिसका निर्णय वोटों द्वारा होता था । तिनके डालकर सब सभासद वोट देने थे और बहुमत सर्वमान्य होता था । बृद्ध और अनुभवी पुरुषोंको राज्य प्रबंधक कार्यमौपे जाते थे और उन्हींमेंसे एक प्रभावशाली व्यक्ति सभापति चुन लिया जाता था । यह सब राजा कहलाते थे ।

वैशालीके लिच्छिवि क्षत्रियोंका राज्य ऐसा ही था । उस-
वैशालीके लिच्छिवि समय इनके प्रजातंत्र राज्यमें आठ जातियां
क्षत्रियोंका प्रजातंत्र सम्मिलित थीं । विदेहके क्षत्री लोग भी
राज्य । इस प्रजातंत्र राज्यमें शामिल थे, जिसकी
राजधानी मिथिला थी । लिच्छिवि और विदेह राज्योंका संयुक्त

१-भा०, पृ० ५८-५९ । २-श्वे० पल्पसूत्र (१२८) में काशी-
कौशल, लिच्छिवि और मल्लिक गणराज्योंका उल्लेख है । दि० जैन
शास्त्रोंमें भी यह सिद्ध है । ममवु० पृ० ६५-६६ ।

गणराज्य 'वृज्जि अथवा वज्जि' नामसे भी प्रसिद्ध था^१। इस राज्यमें सम्मिलित हुई सब जातियां आपसमें बड़े प्रेम और स्नेहसे रहती थीं, जिसके कारण उनकी आर्थिक दशा समुन्नत होनेके साथ २ एकता ऐसी थी कि जिसने उन्हें एक बड़ा प्रभावशाली राज्य बना दिया था। मगधके बलवान राजा इनपर बहुत दिनोंसे आंख लगाये हुये बैठे थे; किन्तु इनकी एकताको देखकर उनकी हिम्मत पस्त होजाती थी। अंतमें मगधके राजा अजातशत्रुने इन लोगोंमें आपसी फूट पैदा करा दी थी और तब वह इनको सहज ही परास्त कर सका था। ऐक्य अवस्थामें उनका राज्य अवश्य ही एक आदर्श राज्य था वह प्रायः आजकलके प्रजातंत्र (Republic) राज्यके समान था। जहांपर लिच्छिवि-गण दरबार करते थे, वहांपर उनमें 'दाउनहॉल' बना लिये थे; जिन्हें वे 'सान्यागार' कहते थे।

वृज्जि-राजसंघमें जो जातियां सम्मिलित थीं, उनमेंसे सदस्य चुने जाकर वहां भेजे जाते थे और वहां बहुमतसे प्रत्येक आवश्यक कार्यका निर्णय होता था। बौद्ध ग्रन्थ इस विषयमें बतलाते हैं कि पहिले उनमें एक 'आसन पञ्चायक' (आसन-प्रज्ञापक) नामक अधिकारी चुना जाता था, जो अवस्थानुसार आगन्तुकोंको आसन बतलाता था। उपस्थिति पर्याप्त हो जानेपर कोई भी आवश्यक प्रस्ताव संघके सम्मुख लाया जाता था। इस क्रियाको 'नात्ति' (ज्ञाप्ति) कहते थे। नात्तिके पश्चात् प्रस्तावकी मंजूरी लीजाती थी, अर्थात् उसपर विचार किया जावे या नहीं। यह प्रश्न एक दफेसे तीन दफे तक पुछा जाता था। यदि

उसपर विचार करके सब सहमत होते थे, तो वह पास हो जाता था; किन्तु विरोधके होनेपर वोट लेकर निर्णय किया जाता था । अनुपस्थित सदस्यका वोट भी गिना जाता था । इन दरबारोंकी कार्यवाही चार-चार सदस्य (राजा) अंकित करते जाते थे । इनमें नायक अथवा चीफ मजिस्ट्रेट होते थे, जो राज्यसत्ता सम्पन्न कुलों-द्वारा चुने जाते थे । इन्हींके द्वारा दरबारमें निश्चित हुए प्रस्तावोंको कार्यरूपमें परिणत किया जाता था । इनमें मुख्य राजा (समापति), उपराजा, मण्डारी, सेनापति आदि भी थे । इनका न्यायालय भी बिलकुल आदर्श ढंगका था; जहाँ दुबका दुब और पानीका पानी करनेके लिये कुछ उठा न रखा जाता था ।

वृज्जि संघमें सर्व प्रमुख लिच्छिविक्षत्री थे । यह वशिष्ठ गोत्रके लिच्छिविक्षत्रियोंका इक्ष्वाकूवंशी क्षत्री थे । इनका लिच्छिवि सामान्य परिचय । नाम कहाँसे और कैसे किस कालमें पड़ा, इसके जाननेके लिये विश्वास योग्य साधन प्राप्त नहीं हैं; किन्तु इतना स्पष्ट है कि जिससमय भगवान् महावीर इस संसारमें विद्यमान थे और धर्मका प्रचार कर रहे थे, उस समय वे एक उच्चवंशीय क्षत्री माने जाते थे । अन्यान्य क्षत्री उनसे विवाहसम्बन्ध करनेमें अपना बड़ा गौरव समझते थे । भगवान् महावीरके पिता भी इन्हींके गणराज्य अर्थात् 'वज्जिराजसंघ' में सम्मिलित थे । लिच्छिवि एक परिश्रमी, पराक्रमी और समृद्धिशाली जाति होनेके साथ ही साथ धार्मिक रुचि और भावको रखनेवाले थे । यह लोग बड़े दयालु और परोपकारी थे । इनकी शरीर आकृति भी सुझौल और सुन्दर

थी । यह लोग अलग-रंगके कपड़े और सुन्दर बहुमूल्य आभूषण पहिनते थे । उनकी घोड़ेगाड़ियां सोनेकी थीं । हाथीकी झुम्बारी सोनेकी थीं और पालकी भी सोनेकी थीं । इससे उनके विशेष समृद्धिशाली और पूर्ण सुखसम्पन्न होनेका पता चलता है । किन्तु ऐसी उच्च ऐहिक अवस्था होते हुये भी वे विलासिताप्रिय नहीं थे । उनमें व्याभिचार छूतक भी नहीं गया था । उन्हें स्वाधीनता बड़ी प्रिय थी । किसी प्रकारकी भी पराधीनता स्वीकार करना, उनके लिये सहज कार्य नहीं था ।

भगवान महावीर उनके स यही और नागरिक ही थे; जिन्होंने प्राणी मात्रकी स्वाधीनताका उच्च घोष किया था । भला जब उनके मध्यसे एक महान् युगप्रधान और अनुपम तीर्थङ्करका जन्म हुआ था, तब उनके दिव्य चारित्र और अद्भुत उन्नतिके विषयमें कुछ अधिक कहना व्यर्थ है । हिंसा, झूठ चोरी आदि पापोंका उनमें निशान नहीं था । वे ललित-कला और शिल्पको खूब अपनाते थे । उनके महल और देवमंदिर अपूर्व शिल्पकार्यके दो दो और तीन तीन मजिलके बने हुये थे । वे तक्षशिलाके विश्वविद्यालयमें विद्याध्ययन करनेके लिये जाते थे ।^१

यद्यपि लिच्छिवि लोगोंमें यक्षादिकी पूजा पहलेसे प्रचलित लिच्छिवि क्षत्री-थी: परन्तु जैनधर्म और बौद्ध धर्मकी गति भी जैनधर्मके परम उनके मध्य कम न थी^२ । जैनधर्मका अस्तित्व उपासक थे । उनके मध्य भगवान महावीरके बहुत पहलेसे था । भगवान महावीरके पिता राजा सिद्धार्थ और उनके मामा राजा

१-मम पृ० ५७-६३ । २-पर रमेशचंद्र दत्तका "भारत वंशकी सम्प्रदायका इतिहास"-मम. पृ० ६५ क्षत्री वैलम्ब०, पृ० ८२ व कैहि० पृ० १५७ ।

चेटक जैनधर्मानुयायी थे और भगवान महावीरसे पहले हुये तीर्थ-
ङ्करोकी उपासना करते थे, इनके अतिरिक्त और लोग भी जैनी थे;
किन्तु भगवान महावीरके धर्म प्रचार करनेपर उनमें जैनधर्मकी
प्रधानता प्राप्त हुई थी। बड़े २ राजकर्मचारी भी जैनधर्मानुयायी थे।

वज्जियन संघके प्रमुख राजा चेटकके अतिरिक्त सेनापति
सिंह, लिच्छिवि अभयकुमार और आनन्द आदि प्रसिद्ध व्यक्ति
जैनधर्मके परमभक्त थे। सेनापति सिंह संभवतः राजा चेटकके पुत्रों-
मेंसे एक थे। यह भगवान महावीरके अनन्य उपासक थे। बौद्ध
धर्मकी अपेक्षा जैनधर्मकी प्रधानता लिच्छवियोंमें अधिक थी।
लिच्छिवि राजधानी वैशालीमें जैनधर्मके अनुयायी एक विशाल
संस्थामें थे। म० गौतमबुद्धके वहां कईवार अपने धर्मका प्रचार
करनेपर भी जैनोकी सख्या अधिक रही थी; यह बात बौद्धोंके
‘महावग्ग’ नामक ग्रंथमें सेनापति सिंहके कथानकसे विदित है।^१

वज्ज राज संघकी राजधानी वैशाली, उस समय एक बड़ा
लिच्छिवि राजधानी प्रसिद्ध और वैभवशाली नगर था। कहते
वैशाली अथवा हैं कि वह तीन मार्गोंमें विभक्त था अर्थात्
विशाला। (१) वैशाली, (२) वणियग्राम और (३)
कुण्डग्राम। कुण्डग्राम भगवान महावीरका जन्मस्थान था और
उसमें ज्ञात्रिक क्षत्रियोंकी मुख्यता थी।^२ वैशालीकी विशालताके

१-भमवु० पृ० २३१-२३६। २-भम०, पृ० ६५ व वीर, भा०
४ पृ० २७६- श्वेताम्बर आश्रमके ग्रन्थोंमें स्पष्टतः भगवान महावीरका
जन्म सम्बन्ध वैशालीसे प्रकट किया हुआ मिलता है। जैसे सूत्रकृताह
(१, २, ३, २२), उत्तराध्ययन सूत्र (६।१७) व भगवती सूत्र (२।१
१२।२) में भगवानका उल्लेख वैशालीय या वैशालिक रूपमें हुआ है;

कारण ही उसका नामकरण 'विशाला' हुआ था। चीनी यात्री ह्युन्त्सांग वैशालीको २० मीलकी लम्बाई-चौड़ाईमें बसा बतला गया था। अपने उसके तीन कोटों और भागोंका भी उल्लेख किया है। वह सारे वृज्जि देशको ५००० ली (करीब १६०० मील) की परिधिमें फैला बतलाता है और कहता है कि यह देश बड़ा सरसवन था। आम, केले आदि मेदोंके वृक्षोंसे भरपूर था। मनुष्य ईमानदार, शुभ कार्योंके प्रेमी, विद्याके पारिखी और विश्वासमें कभी कट्टर और कभी उदार थे। वर्तमानके मुजफ्फरपुर जिलेका बसाढ़ ग्राम ही प्राचीन वैशाली है।

उपरान्तके जैनग्रन्थोंमें विशाला अथवा वैशालीको सिंधु देशमें

जिससे भगवानका वैशालीके नागरिक होना प्रकट है। अभयदेवने भगवतीसूत्रकी टीकामें 'विशाला' को महावीर जननी लिखा है। दिगम्बर सम्प्रदायके ग्रन्थोंमें यद्यपि ऐसा कोई प्रकट उल्लेख नहीं है, जिससे भगवानका सम्बन्ध वैशालीसे प्रकट होसके, परंतु उनमें जिन स्थानोंके जैसे कुण्डग्राम, कुग्राम, वनपण्ड आदिके नाम आए हैं, वे सब वैशालीके निकट ही मिलने हैं। वनपण्ड श्वेताम्बरोंका 'दुहपलाश उज्जान' अथवा 'नायपण्डवन उज्जान' या नायपण्ड है। कुग्रामसे भाव अपने कुंडके ग्रामके होसके हैं अथवा कोस्लागके होंगे, जिसमें नायवंशी क्षत्री अधिक थे और जिसके पास ही वनपण्ड उद्यान था, जहां भगवान महावीरने दीक्षा ग्रहण की थी। अतः दिगम्बर सम्प्रदायके उल्लेखोंसे भगवानका जन्मस्थान कुण्डग्राम वैशालीके निकट प्रमाणित होता है और चूंकि राजा सिद्धार्थ (भगवान महावीरके पिता) वैशालीके राजवंशमें शामिल थे, जमे कि हम प्रगट करेंगे, तब वैशालीको उनका जन्मस्थान कहना अत्युक्ति नहीं रखता। कुण्डग्राम वैशालीका एक भाग अथवा समिवेश ही था।

अवस्थित बतलाया है;^१ किन्तु यह भ्रामक उल्लेख कवि कालिदासके " श्री विशालमविशालम् " वाक्यके कारण हुआ प्रतीत होता है; क्योंकि कालिदासजीने यह वाक्य उज्जैनीके लिये व्यवहृत किया था और वह अवश्य ही सिंधु-नद-वर्ती प्रदेशमें अवस्थित थी ।^२ जैन कवियोंने अपने समयमें बहुप्रसिद्ध इस विशाला (उज्जैनी) को ही महाराज चेटककी राजधानी मानकर उसे सिंधु देशमें लिख दिया है । वैसे वह विदेह देशके निकट ही थी; जैसे कि आज उसके ध्वसावशेष वहां मिल रहे हैं ॥

वैशालीके राजा चेटक थे, यह बात जैन शास्त्र प्रकट करते राजा चेटक और है । इसके अर्थ यही है कि वह वज्जि प्रजा-उनका परिवार । तत्र राज्यके प्रमुख राजा थे । यह इक्ष्वाकूवंशी व शिष्टगोत्री क्षत्री थे । उत्तरपुराणमें (पृ० ६४९) इनको सोमवंशी लिखा है, जो इक्ष्वाकूवंशका एक भेद है । इनकी रानीका नाम भद्रा था; जो अपने पतिके सर्वथा उपयुक्त थी । राजा चेटक बड़े पराक्रमी, वीर योद्धा और विनयी तथा अरहंतदेवके अनुयायी थे ।

१-भ्रेव० पृ० १५७, उ० पु० पृ० ६३४, इत्यादि ।

२-भवभूतिके मालतीमाधव नामक नाटकमें उज्जैनीके पासमें सिन्धु-नदी और उसके किनारे अवस्थित नरवत्का उल्लेख है । जैन कवि धनपालने इस प्रदेशके लोगोंका उल्लेख 'सिंधव' नामसे किया है अर्थात् सिंधुदेशके वासी । अतएव उपरोक्त सिन्धु नदीकी अपेक्षा ही यह प्रदेश 'सिन्धु देश'के नामसे उल्लिखित हुआ प्रतीत होता है । पश्चिमीय सिंधु प्रदेश इससे अलग था । चूंकि उज्जैनी, जिसका उल्लेख कवि कालिदास 'मेघदूत' में विशाल रूपमें करते हैं, उपरोक्त सिंधुनदीके समीप थी, वह जैन लेखकों द्वारा सिंधुप्रदेशमें बताई जाने लगी ।

वह राजनीतिमें कितने निपुण थे और उनकी प्रतिष्ठा आसपासके राज्योंमें कितनी थी, यह इसी बातसे अंदाजी जासक्ती है कि वह वज्जियन प्रजातंत्र राज्यके प्रमुख राजा चुने गये थे । पराक्रम और वीरतामें भी वह बड़े बड़े थे । उस समयके बलवान राजा श्रेणिक विम्बसारसे संग्राम लानेमें वह पीछे नहीं हटे थे और गाथा देशके सत्यक नामक राजासे भी उनकी रणांगणमें भेंट हुई थी और वह विजयी होकर लौटे थे । इसी तरह वह धार्मिक निष्ठामें भी सुदृढ़ थे । त्रिनेन्द्र भगवानकी पूजा-अर्चा करना वह रणक्षेत्रमें भी नहीं मूलते थे ।^१

राजा चेटकके दश पुत्र थे, जो (१) धन, (२) दत्तभद्र, (३) उपेन्द्र, (४) सुदत्त, (५) सिद्धभद्र, (६) सुकुंभोज, (७) अक्रपन, (८) सुप्रसंग, (९) प्रभजन और (१०) प्रभासके नामसे प्रसिद्ध थे । इन दश भाइयोंकी सात बहिनें थीं । इनमें सबमें बड़ी त्रिशला प्रियकारणी भगवान महावीरकी माता थीं । अवशेष भृगावती, सुप्रभा, प्रभावती, चेलिनी, ज्येष्ठा और चदना नामक थीं^२ ।

भृगावतीका विवाह वत्सदेशके कौशाम्बीनगरके स्वामी चंद्र-राजा शतार्जक और वंशी राजा शतानीकके साथ हुआ था । वत्सराज वत्स्यन् । इनके पुत्र वत्सराज उदयन् उस समयके राजाओंमें विशेष प्रसिद्ध थे । उज्जैनीके राजा चन्द्रप्रद्योतनकी राज-कुमारीसे इन्होंने बड़ी होशियारीसे विवाह कर पाया था । वत्स-राजकी इस प्रेमकथाको लेकर 'स्वप्न वासवदत्त' नाटक आदि ग्रंथ रचे गए हैं । शतानीक परम जैनधर्म भक्त थे । जिस समय भगवान

महावीर धर्मप्रचार करते हुये कौशाम्बी पहुंचे थे, उस समय इस राजाने उनका धर्मोपदेश अच्छे भावों और बड़े ध्यानसे सुना था । भगवानकी वन्दना और उपासना बढ़ी विनयसे की थी । और अन्तमें वह भगवानके संघमें संमिलित होगया था । पर पहले मृगाचतीकी बहिन चन्दनाके यहां जो कौशाम्बीमें एक सेठके यहां पुत्रीके रूपमें रही थी, भगवानका आहार हुआ था । कौशाम्बी प्राचीन कालसे जैनोका मुख्य केन्द्र रहा है और आज भी उसकी मान्यता जैनोके निकट विशेष है । यहांपर प्राचीन जैन कीर्तियां विशेष मिलती हैं । कनिष्क साहवने वत्सराज उदयनको यहां ई० पूर्वं ५७० से ५४० तक राज्य करते लिखा है । वह ' विदेहपुत्र ' अपनी माताकी अपेक्षा कहलाते थे ।

राजा चेटककी तीसरी कन्या सुप्रभा दशार्ण (दशासन) देशमें राजा दशरथ और हेरकच्छपुर (कमैठपुर) के स्वामी सूर्यवशी राजा परम सम्यक्की दशरथसे विवाही गई थी^१ । यह दशार्ण देश राजा उदयन । मंसोरके निकट प्राचीन मत्सदेशके दक्षिणमें अनुमान किया गया है^२ । यह राजा भी जैन था । चौथी पुत्री प्रभावती कच्छदेशके सूरक नगरके राजा उदयनकी पट्टरानी हुई थी^३ । यह राजा उदयन अपने सम्यक्त्वके लिये जैनशास्त्रोंमें बहुत प्रसिद्ध हैं । किन्हीं शास्त्रोंमें इनकी राजधानीका नाम वीतशोका लिखा हुआ मिलता है । श्वे० आम्नायकी ' उत्तराध्ययन सूत्र ' सम्बन्धी कथाओंमें इन्हें पहले वैदिक धर्म भुक्त बतलाया है ।

उपरान्त वह जैनधर्मके दृढ़ श्रद्धार्थी हुये थे और दिगंबर मुनिके वेषमें सर्वत्र विचरे थे । श्वेताम्बर कथाकार उनकी राजधानी वीतभय नगरीको सिंधुसौवीर देशमें बतलाते हैं और कहते हैं कि वह १६ देशोंपर राज्य करने थे, जिनमें वीतभयादि ३६३ मुख्य नगर थे । संभवतः कच्छ देश भी इसमें संमिलित था, इसी कारण उनकी राजधानी कच्छ देशमें अवस्थित भी बताई गई है ।

उक्त कथामें प्रभावतीके संसर्गसे राजा उदायनको जैनधर्मासक्त होते लिखा है । राजाने राज्य प्राप्तादमें एक सुंदर मंदिर बनवाया था और उसमें गोशीर्षचन्दनकी सुन्दर मूर्ति विराजमान् की थी । कहते हैं कि एक गांधार देशवासी जैन व्यापारीकी कृपासे मंत्र पाकर उस मूर्तिकी पूजा करके एक दासी पुत्री स्वर्ण देहकी हुई थी । उसने उज्जैनीके राजा चन्द्रप्रद्योतनसे जाकर विवाह कर लिया । और उस गोशीर्ष चन्दनकी मूर्तिको भी वह अपने साथ ले गई । उदायनने प्रद्योतनसे लड़ाई ठान दी और उसे गिरफ्तार कर लिया; किन्तु मार्गमें पर्यूषण पर्वके अवसरपर उसे मुक्त कर दिया था । प्रद्योतनने उस समय श्रावकके व्रत ग्रहण किये और वह उज्जैनी वापस चला गया था । उदायन् भगवानकी मूर्ति लेकर वीतभय नगरको पहुंच गए ।

यह नगर समुद्र तटपर था और यहांसे खूब व्यापार अन्य देशोंसे हुमा करता था । उक्त श्वेताम्बर कथाका निम्न अंश कल्पित प्रतीत होता है । संभव है कि वत्सराज उदायनका जो युद्ध प्रद्योतनसे हुआ था, उसीको लक्ष्यकर यह अंश रच दिया गया हो । अगाड़ी इस कथामें है कि उदायनकी भावना थी कि भगवान

महावीरजीका शुभागमन वीतशोका नगरीमें होजावे । कदाचित् समागम ही ऐसा लगा कि भगवानका समोशरण वहाँके 'मृगवन' नामक उद्यानमें आकर विराजमान हुआ । उदायन्ने बड़ी भक्तिसे भगवान्की वदना की और अन्तमें वह अपने मानजे देशीको राज्य सौंपकर नग्न श्रमण होगये ।^१ दिगम्बर जैनशास्त्रोंमें यह राजा अपने 'निर्विचिकित्सा अंग' का पालन करनेके लिये प्रसिद्ध हैं । यह बड़े दानी और विचारशील राजा थे । सारी प्रजाका उनपर बहुत प्रेम था । दिगम्बर मान्यताके अनुसार उनने अपने पुत्रको राज्यसिंहासन पर बैठाया था और स्वयं वीर भगवानके समोशरणमें जाकर मुनि होगए थे । अन्तमें घातिया कर्मोंका नाशकर वह मोक्ष-लक्ष्मीके वल्लभ बने थे । रानी प्रभावती जिनदीक्षा ग्रहण करके समाधिमरण प्राप्त करके ब्रह्मस्वर्गमें देव हुई थी ।^२

राजा चेटककी अवशेष तीन कन्यायोंमेंसे चेलनीका विवाह मगधदेशके राजा श्रेणिक बिम्बसारसे हुआ चेलिनी और ज्येष्ठा ।
था, यह पहले लिखा जा चुका है । चेलनीकी बहिन ज्येष्ठाका भी प्रेम मगधनरेश पर था- किंतु उसका मनोरथ सिद्ध नहीं हो सका था । गांधार देशस्थ महीपुरके राजा सात्यकने उसके साथ विवाह करना चाहा था; किंतु राजा चेटकने यह सम्बंध स्वीकार नहीं किया था और उसे रणक्षेत्रमें परास्त करके भगा दिया था । सात्यक जैन संघमें जाकर दिगम्बर जैन मुनि होगया था और कालांतरमें ज्येष्ठाने भी अपनी मामी यशस्वती

१-हिटे० पृ० ९८-११६ । २-आक०, भा० १ पृ० ८८ ।

३-उ० पु०, पृ० ६३६ ।

आर्यिकासे जिनदीक्षा ग्रहण कर ली थी। कदाचित् सात्यक मुनिका प्रेम ज्येष्ठासे हटा नहीं था और हठात् एक दिवस उन्होंने अपने शीलरूपी रत्नको ज्येष्ठाके ससर्गसे खो दिया था। इस दुष्क्रियाका उन्हें बड़ा पश्चात्ताप हुआ था और प्रायश्चित्त लेकर वह फिरसे मुनि होगये थे। ज्येष्ठा गर्भवती हुई थी, सो उसको दया करके चेलनीने अपने यहां रक्खा था। पुत्र प्रसव करके वह भी प्रायश्चित्त लेकर पुनः आर्यिका हो गई थी और अपने कृतपापके लिये घोर तपश्चरण करने लगी थी। इनका पुत्र द्वादशाङ्गका पाठी रुद्र नामक मुनि हुआ था।

चंदना इन सब बहिनोमें छोटी थी और उसका विवाह नहीं हुआ था। वह आजन्म कुमारी रही थी। सती चंदना। वह सर्वगुण सम्पन्न परम सुन्दरी थी। एक दिन जब वह राज्योद्यानमें वायुसेवन कर रही थी, उस समय एक विद्याधर उन्हें उठाकर विमानमें ले उडा। किंतु अपनी स्त्रीके भयके कारण वह उनको अपने घर नहीं ले गया, बल्कि मार्गमें ही एक वनमें छोड़ गया। शोकानुर चन्दनाको उस समय एक भीलने ले जाकर अपने राजाके सुपुर्द कर दिया। इस दुष्ट भीलने चन्दनाको बहुत त्रास दिये; किन्तु वह सती अपने धर्मसे चलित न हुई। हठात् उसने एक व्यापारीके हाथ उनको बेच दिया; जिसने भी निराश होकर कौशाम्बीमें उन्हें कुछ रुपये लेकर वृषभसेन नामक धनिक सेठके हवाले कर दिया।

दयालु सेठने चंदनाको बड़े प्रेमसे घरमें रहने दिया। चंदना -

सेठानीके गृहकार्यमें पूरी सहायता देती थी; किंतु उसके अपूर्व रूप लावण्यने सेठानीके हृदयमें डाह उत्पन्न कर दिया और वह चन्दनाको मनमाने कष्ट देने लगी । उधर चन्दनाके भी कष्टोंका अन्त आगया । भगवान महावीरका शुभागमन कौशाम्बीमें हुआ । दुखिया चन्दनाने उनको आहारदान देनेकी हिम्मत की । पतित-पावन प्रभूका आहार चन्दनाके यहां होगया । लोग बड़े आश्चर्यमें पड़ गये । चन्दनाका नाम चारों ओर प्रसिद्ध होगया । कौशाम्बी नरेशकी पट्टरानीने जब यह समाचार सुने तो वह अपनी छोटी-बहिनको बड़े आदर और प्रेमसे राजमहलमें ले गई; किन्तु वह-वहां अधिक दिन न ठहर सकी । भगवान महावीरके दिव्य एवं पवित्र चारित्रका प्रभाव उसके हृदयपर अंकित होगया । बैराग्यकी अटूट धारामें वह गोते लगाने लगी और शीघ्र ही वीरनाथके पास पहुंचकर उनने जिनदीक्षा ले ली ।

आर्थिका चंदना खुब ही दुद्धर तप तपती थीं और उनका ज्ञान भी बड़ा चढ़ा था । उस समय उनके समान अन्य कोई साध्वी नहीं थी । आत्मज्ञानका पावन प्रकाश वह चहुंओर फैलाने लगीं । फलतः शीघ्र ही उनको भगवानके आर्थिकासंघमें प्रमुखपद प्राप्त होगया था । वह ३६००० विदुषी साध्वीयोंके चारित्रकी देखभाल और उनको ज्ञानवान बनानेमें संलग्न रहतीं थीं । इसप्रकार स्वयं अपना आत्मकल्याण करते हुये एवं अन्योको सन्मार्ग पर लगाते हुये, वह आयुके अंतमें स्वर्गसुखकी अविकारी हुई थीं ।

राजा चेटकका यह पारिवारिक परिचय बड़े महत्वका है । उपरान्तमें लिच्छिवि इससे प्रगट होता है कि उससमयके प्रायः यंश । मुख्य राज्योंसे उनका सम्पर्क विशेष था । जैनधर्मका विस्तार भी उससमय खूब हो रहा था । लिच्छिवि प्रजा-तंत्र राज्य भी उनकी प्रमुखतामें खूब उन्नति कर रहा था । किन्तु उनकी यह उन्नति मगध नरेश अजातशत्रुको असह्य हुई थी और उसने इनपर आक्रमण किया था, यह लिखा जा चुका है । किन्हीं विद्वानोंका कहना है कि अभयकुमार, जिसका सम्बन्ध लिच्छिवियोंसे था, उससे डरकर अजातशत्रुने वैशालीसे युद्ध छेड़ दिया था;^१ किंतु जैन शास्त्रोंके अनुसार यह संभव नहीं है; क्योंकि अभयकुमारके मुनिदीक्षा ले लेनेके पश्चात् अजातशत्रुको मगधका राजसिंहासन मिला था । अतः अभयकुमारसे उसे डरनेके लिये कोई कारण शेष नहीं था ।

यह संभव है कि अजातशत्रुके बौद्धधर्मकी ओर आकर्षित होकर अपने पिता श्रेणिक महाराजको कष्ट देनेके कारण, लिच्छिवियोंने कुछ रुष्टता धारण की हो और उसीसे चौकन्ना होकर अजातशत्रुने उनको अपने आधीन कर लेना उचित समझा हो । कुछ भी हो, इस युद्धके साथ ही लिच्छिवियोंकी स्वाधीनता जाती रही थी और वे मगध साम्राज्यके आधीन रहे थे । सम्राट् चन्द्रगुप्त मौर्यके समयमें भी वह प्रजातंत्रात्मक रूपमें राज्य कर रहे थे; जिसका अनुकरण करनेकी सलाह कौटिल्यने दी थी । किन्तु जो स्वतंत्रता उनको चन्द्रगुप्तके राज्यमें प्राप्त थी, वह अशोकके समय

नहीं रही और उनने अशोककी आधीनता स्वीकार कर ली थी । गुप्तकाल तक इनके अस्तित्वका पता चलता है ।

वज्जियन प्रजातंत्रके उपरान्त दूसरा स्थान शाक्यवंशी क्षत्रि-
शाक्य और मल्ल क्षत्रि- योके प्रजातंत्रको प्राप्त था । उनकी राजधानी
योके गणराज्य । कपिलवस्तु थी, जो वर्तमानके गोरखपुर
जिलेमें स्थित है । नृप शुद्धोदन उस समय इस राज्यके प्रमुख
थे । म० गौतमबुद्धका जन्म इन्हींके गृहमें हुआ था । शाक्योंकी
भी सत्ता उस समय अच्छी थी; किन्तु उपरान्त कुणिक अजात-
शत्रुके समयमें विट्ठदाम द्वारा उनका सर्व नाश हुआ था^१ । शाक्योंके
बाद मल्ल गणराज्य प्रसिद्ध था, जिसमें मल्लवंशी क्षत्रियोंकी प्रधा-
नता थी । बौद्ध ग्रन्थोंसे यह राज्य दो भागोंमें विभक्त प्रगट होता
है । कुत्सीनारा जिस भागकी राजधानी थी, उससे म० बुद्धका
संबंध विशेष रहा था । दूसरे भागकी राजधानी पावा थी । उस-
समय राजा हस्तिपाल इस राज्यके प्रमुख थे । भगवान महावीर
जिस समय यहां पहुंचे थे, तब इस राजाने उनकी खूब विनय
और भक्ति की थी । भगवानने निर्वाण-लाभ भी यहींसे किया था ।
उस समय अन्य राजाओंके साथ यहांके नौ राजाओंने दीपोत्सव
मनाया था । जैनधर्मकी मान्यता इन लोगोंमें विशेष रही थी ।^२
शाक्य प्रजातंत्र भी जैनधर्मके संसर्गसे अछूता नहीं बचा था । ऐसा
मात्तम होता है कि राजा शुद्धोदनकी श्रद्धा प्राचीन जैनधर्ममें थी ।^३
लिच्छिवियोंकी तरह मल्लोंको भी अजातशत्रुने अपने आधीन कर
लिया था ।

१-पूर्व, पृ० १३६ । २-अहि ६० पृ० ३७-३८ । ३-क्षत्रीकैत्त०,
पृ० १६३ व १७५ । ४-ममबु० पृ० ३७ ।

विदेह देशवासी क्षत्रियोंका गणराज्य भी उस समय उल्लेखनीय था । यह लिच्छिवियोंके साथ वृजि प्रजातंत्र-राज्यसंघमें सम्मिलित थे, यह लिखा जा चुका है । दिगम्बर जैनशास्त्रोंमें भगवान महावीरकी जन्मनगरीको विदेह देशमें स्थित बताया है ।^१ और श्वेताम्बरी शास्त्र महावीरजीको विदेहका निवासी अथवा विदेहके राजकुमार लिखते हैं ।^२ इन उल्लेखोंसे भी विदेह गणराज्यका वृजि-राज-संघमें सम्मिलित होना सिद्ध है । यदि विदेहका सम्पर्क इस राजसंघसे न होता तो वैशालीके निकट स्थित कुण्डग्रामको विदेह देशमें न लिखा जाता । अतः, विदेहमें जैनधर्मकी गति विशेष थी । भगवान महावीरने तीस वर्ष इसी देशमें बिताये थे । विदेहकी राजधानी मिथिला वैशालीसे उत्तर पश्चिमकी ओर ३५ मील थी और वह व्यापारके लिये बहु प्रख्यात थी ।^३

इनके अतिरिक्त रायगामका कोलियगणराज्य, सुन्समार पर्वतका भग राजसंघ, अल्लकप्पका बुलि प्रजातंत्रराज्य, पिप्पलिवनका मोरीय-गणराज्य आदि अन्य कई छोटे मोटे प्रजातंत्रात्मक राज्य थे; जिनका कुछ विशेष हाल मालूम नहीं होता है ।



^१-उ० पु०, पृ० ६०५ । ^२-J.B. I, 256. ^३-क्षत्री हेन्स, -
पृ० १४६ ।

ज्ञात्रिक क्षत्री और भगवान महावीर ।

ई० पूर्व० ६२० ई० पूर्व ५४५ ।

लिच्छिवियोंके साथ वज्जि प्रदेशके प्रजातंत्रात्मक राजसंघमें

ज्ञात्रिक क्षत्री भी सम्मिलित थे । इन ज्ञात्रिक क्षत्री । क्षत्रियोंको 'नाय' अथवा 'नाथ' वंशी भी कहते

हैं ।^१ दिगम्बर जैन शास्त्रोंमें इनका 'हरिवंशी' रूपमें भी उल्लेख हुआ है ।^२ मनुने मल्ल, भल्ल, लिच्छिवि, कारण, खस व द्राविड़ क्षत्रियोंके साथ नाट अथवा नात (ज्ञात्रिक) क्षत्रियोंको ब्राह्म्य लिखा है । (मनु० स० १०।२२) यह इसी कारण है कि इन लोगोंमें भेदधर्मकी प्रधानता थी । ब्राह्म्य अथवा ब्रह्मन् नामसे जैनियोंका उल्लेख पहले हुआ मिलता है । (म० पा० प्रस्तावना, पृ० ३२) भारतके धार्मिक इतिहासमें नाथ अथवा ज्ञात्रिक क्षत्रियोंका नाम अमर है । इनका महत्त्व इमसे प्रकट है कि यही वह महत्त्वशाली जाति है जिसने भारतको एक बड़े भारी सुधारक और महापुरुषको समर्पित किया था । महापुरुष जैनियोंके अंतिम तीर्थंकर भगवान महावीर थे ।

आधुनिक साहित्यान्वेषणसे प्रगट हुआ है कि ज्ञात्रिक क्षत्रि-
ज्ञात्रिक क्षत्रियोंका योका निवासस्थान मुख्यतः वैशाली (वसाढ़), निवासस्थान । कुण्डग्राम और वणिय ग्राममें था ।^३ कुण्डग्रामसे उत्तर-पूर्वीय दिशामें सन्निवेश कोलाग था । कहते हैं कि यहां ज्ञात्रिक अथवा नाथवंशी क्षत्री सबसे अधिक संख्यामें रहते थे ।^४ वैशालीके बाहिर पास ही में कुण्डग्राम स्थित था; जो संम-

१-सकदाए ३०, पृ० ११५-११६ । २-वृजेश०, पृ० ७
३-उ० ६०, २-२ फुटनोट । ४-उ० २१४ फुट० ।

वतः आजकलका 'वसुकुण्ड' गांव है ।^१ कोई २ विद्वान् कोछागको ही भगवान महावीरका जन्मस्थान बतलाते हैं; विन्तु यह बात दिगम्बर और श्वेतांबर-दोनों जैन संप्रदायोंकी मान्यताके विरुद्ध है। श्वेताम्बर ग्रन्थोंसे पता चलता है कि कोछागके निकट एक चैत्यमंदिर था, जिसको 'दुडपलाश', 'दुडपलाश उज्जान' अथवा 'नायषण्डवन' कहते थे ।^२ इस उद्यानमें एक बगीचा था: जिसमें एक रुक्म मंदिर बना हुआ था । दिगम्बर जैन शास्त्रोंमें 'वनषण्ड' में अथवा नायषण्ड या ज्ञातृखंड वनमें जाकर भगवानको दीक्षा लेते लिखा है ।^३ यह वनषण्ड उपरोक्त नायषण्डवन ही है: क्योंकि वह भगवानके जन्मस्थानके निकट था और वहांसे उठकर भगवान कुलपुर अथवा कुलग्राममें प्रथम पारणाके लिये गये थे । यह कुलपुर कोछाग ही प्रतीत होता है, जो नायषण्डवनके त्रिस्तुल समीप और नाथवंशी क्षत्रियोंके पूर्ण अधिकारमें था । कोछागका अपर नाम 'नायकुल' भी मिलता है ।^४ इस दशमें कोछागका कुलपुर अथवा कुलग्राम होना चाहिये ।

दिगम्बरज्ञायके ग्रन्थोंमें कुलग्रामका राजा कुलवृष लिखा है^५ कुलपुर कोछाग है अर्थात् राजा और नगरका नाम एक ही है । और ज्ञात्रिक क्षत्री इससे भी कोछागका कुलपुर या कुलग्राम होने वज्जियनप्रजातंत्रमें और वहांके निवासी नाथवंशी क्षत्रियोंका सम्मिलित थे । वृजि प्रजातंत्र-समय समिष्ट होनेका परिचय मिलता है । कुलका व्यवहार उससमय साधारणतः वंशको लक्ष्य

१-कैहि० पृ० १५७ । २-उद० २१४, कसू० ११५ व आसू० २१५-२७ । ३-उ० पु० ५०५ । ४-उद० ६६ । ५-उ० पु० २०६११ ।

कराये होता था । हिन्दु 'कुल' शब्दसे भाव केवल इतना ही नहीं था कि उस वंशके प्रमुख व्यक्तिका अधिकार मात्र उस कुलके लोगोंपर ही रहे, प्रत्युत उसकी मुख्यता और अधिकार उस कुलके स्थाविरत्वमें रहे, समस्त देगपर व्याप्त होता था ।^१ कोछागके नाथ कुलशाले क्षत्री स्वभाव ही नृनि प्रजातंत्र राज्यमें सम्मिलित थे । इनीलिये उनमेंके प्रमुख नेता, उनकी ओरसे उस संघमें प्रतिनिधित्वका अधिकार रहने थे । गही कारण है कि उनका उल्लेख 'कुलनृप' रूपमें हुआ है । यह नाम कुल अपेक्षा ही है-व्यक्तिगत नाम यह नहीं है ।

उस दृष्टिकोणसे यह भी सिद्धित होता है कि राजा मिहार्थका विशेष सम्पर्क कोछागमें न होकर कुण्डग्रामसे था । गही कारण है कि यदाका नेता कोई अन्य व्यक्ति प्रगट किया गया है । हमसे ज्ञानूवशी अधवा नागदुर्गके क्षत्रियोंके निवासस्थानकी स्पष्टता और उनका नृनि-प्रजातंत्रमें शामिल होना प्रगट है । प्रजातंत्र राजसंघमें इन क्षत्री कुलोंके मुलियायोंकी कौमिल मुख्य कार्यकर्ती थी । इन सदस्योंका नामोल्लेख 'गना' रूपमें होता था, यह बात कौटिल्य अर्थशास्त्रमें स्पष्ट है ।^२

ज्ञानूवशी क्षत्री मुख्यतः जनोके २३ वैतीर्थकर भगवान जात्रिक क्षत्रियोंका पार्श्वनाथजीके धर्मशासनके भक्त थे । उपरान्त धर्म । जब भगवान महावीरजीका धर्मप्रचार होगया था, तब वे नियमानुसार वीर सघके उपासक होगये थे ।^३ नैनधर्म-

१-पाठे० १११८, पृ० १६२-१६४ । २-अर्थशास्त्र, सामाशास्त्री, पृ० ४५५ । ३-दोअं० पृ० ३१ प ३२० २६ ।

मुक्त होनेके कारण यह लोग बड़े धर्मात्मा और पुण्यशाली थे । वे पापकर्मोंसे दूर रहते थे और पापसे भयभीत थे । वे हिंसाजनक बुरे काम नहीं करते थे । किसी प्राणीको कष्ट नहीं देते थे । और मांस भोजन भी नहीं करते थे ।^१ उनकी ऐहिक दशा भी खूब समृद्धिशाली थी और उनका प्रभाव तथा महत्व भी विशेष था । उनका सम्बन्ध उनके प्रमुख द्वारा उस समयके करीब २ सव ही प्रतिष्ठित राज्योंसे था । जैनियोंके अंतिम तीर्थंकर भगवान महावीरका जन्म भी इस वशमें हुआ था, यह लिखा जानुका है ।

भगवान महावीरके पिता नृप सिद्धार्थ थे । यह राजा सर्वार्थ-राजा सिद्धार्थ और रानी श्रीमतीके धर्मात्मा, न्यायी और और ज्ञानवान वीर-पुत्र थे । इनको श्रेयांस और रानी त्रिशला । जस्रज भी कहते थे ।^२ यह काश्यपगोत्री इक्ष्वाकु अथवा नाथ या ज्ञातव्यी क्षत्री थे ।^३ इनका विवाह वैशालीके लिच्छवि क्षत्रियोंके प्रमुख नेता राजा चेटककी पुत्री प्रियकारिणी अथवा त्रिशलासे हुआ था । त्रिशलाको विदेहदत्ता भी कहते थे ।^४ यह परम विदुषी महिलारत्न थीं । श्वेताम्बर शास्त्रोंमें नृप सिद्धार्थको केवल क्षत्रिय सिद्धार्थ लिखा है । इस-कारण कतिपय विद्वान् उन्हें साधारण सगदार समझते हैं, किन्तु दिगम्बरशास्त्रोंके ग्रंथोंमें उन्हें स्पष्टतः राजा लिखा है । राजा चेटकके समान प्रसिद्ध राजवंशसे उनका सम्बन्ध होना, उनकी प्रतिष्ठा और आदरका विशेष प्रमाण है । वह नाथवंशके मुकुटमणि थे । ऐसा

१-Js. XLV. 416. २-आसू० १११५१५. Js. XXII. 193. ३-उ० पु० पृ० ६०५ । ४-Js. XXII. 193.

मालूम होता है कि उनके आधीन उनके कुलके अन्य राजा थे; जैसे कि एक कुलनृपका उल्लेख ऊपर हो चुका है ।

जैन शास्त्र कहते हैं कि राजा सिद्धार्थने आत्ममति और विक्रमके द्वारा अर्थ-प्रयोजनको सिद्ध कर लिया था । वे विद्यामें पारगामी और उसके अनन्य प्रपारक थे । सचमुच 'आपने (विद्या-ओके) फलसे समस्त लोकको संयोजित करनेवाले उस निर्मल राजाको पाकर राजविद्याएँ प्रकाशित होने लगी थी ।' फलतः यह प्रकट है कि भगवान महावीरजी एक बुद्धिमान्, धर्मज्ञ, परिश्रमी और प्रभावशाली राजाके पुत्र थे ।

राजा सिद्धार्थका मुख्य निवासस्थान कुण्डग्राम अथवा कुण्डपुर

था । वह कोल्लागसे भिन्न और वैशालीके सन्निकट कुण्डग्राम ।

था, यह पहले बताया जा चुका है । बौद्ध ग्रन्थ 'महावग्ग' के उल्लेखसे भी कुण्डग्राममें नाथ अथवा ज्ञातृवंशी क्षत्रियोका होना प्रकट है । वहां लिखा है कि एक मरतवा म० गौतम बुद्ध कोलिग्राममें ठहरे थे, जहां नाथिक लोग रहते थे । बुद्ध जिस भवनमें ठहरे थे उसका नाम 'नाथिक-इष्टिका भवन' (जिन्जकावस्थ) था । कोटिग्रामसे वह वैशाली गये थे^१ । सर रमेशचन्द्र दत्त इस कोटिग्रामको कुण्डग्राम ही बतलाते हैं और लिखते हैं^२ कि "यह कोटिग्राम वही है जो कि जैनियोंका कुण्डग्राम है और बौद्ध ग्रंथोंमें जिन नातिकोंका वर्णन है, वे ही ज्ञानिक क्षत्री थे ।"

यह कोटिग्राम अथवा कुण्डग्राम वैशालीका समीपवर्ती नगर

था, इसलिये बड़ा वैभवशाली था। जैनशास्त्रोंमें इसकी शोभाका अपूर्व वर्णन मिलता है। फिर जिस समय भगवान महावीरका जन्म होनेको हुआ था, उस समय तो, वह कहते हैं, कि स्वयं कुवेरने आकर इस नगरका ऐसा दिव्यरूप बना दिया था कि उसे देखकर अलकापुरी भी लज्जित होती थी। भगवानके जन्म पयंत वहां स्वर्णा-और रत्नोंकी वर्षा हुई बतलाई गई है। राजा सिद्धार्थका राजमहल सात मजिलका था और उसे 'सुनंदावत्त' प्रासाद कहते थे^१।

स्वर्गलोकके पुष्पोत्तर विमानसे चयकर वहांके देवका जीव भगवान महावीर- आषाढ़ शुक्ला षष्ठीके उत्तराफाल्गुणी नक्षत्रमें का जन्म और रानी त्रिशलाके गर्भमें आया था। उससमय बाल्यजीवन। उनको १६ शुभ स्वप्न दृष्टि पड़े थे* और देवोंने आकर आनन्द उत्सव मनाया था। जैन शास्त्रोंके अनुसार प्रत्येक तीर्थंकरके गर्भ, जन्म, तप, ज्ञान और मोक्ष अवसरपर देव-गण आकर आनन्दोत्सव मनाते हैं। यह उत्सव भगवानके 'पंच-कल्याणक' उत्सव कहलाते हैं। योग्य समयपर चैत्र शुक्ला त्रयोदशीको, जब चन्द्रमा उत्तराफाल्गुणी पर था, रानी त्रिशलादेवीने जिनेन्द्र भगवान महावीरका प्रसव किया था। उस समय समस्त लोकमें अलगकालके लिये एक आनन्द लहर दौड़ गई थी। भगवानका लालन-पालन बड़े लाड़-प्यार और होशियारीसे होता था। जैश-वहालसे ही वे बड़े पराक्रमी थे।

१-कैहिद० पृ० १७७। २-उ० पु० पृ० ६०५। ३-उ० पु० पृ० ६०४। * ज्योतिषशास्त्रमें १४ स्वप्न बताए हैं। ४-उ० पु० पृ० ६०५ व J8 L 266.

एक दफे उनने एक मत्त हाथीको देखते ही देखते वश कर लिया था और दूसरी बार जब वे राज्योद्यानमें बाल सहचरों समेत खेल रहे थे, तब उनने एक विकराल सर्पको वातकी वातमें कील दिया था । वह महापुरुष थे । उन्होंने अपने पूर्वभवोंमें इतना विगिष्ट पुण्य संचय कर लिया था कि उनके जन्मसे ही अनेक अज्ञाधारण लक्षण और गुण विद्यमान थे । वे जन्मसे ही मति, श्रुति और अवधिज्ञानसे विभूषित थे । इसलिये उनका ज्ञान अनायास बड़ा चढ़ा था । राजमहलमें वे काव्य, पुराण आदि ग्रन्थोंका खुब पठन पाठन करते थे । इस छोटी उमरसे ही उनका स्वभाव त्यागवृत्तिको लिये हुये था । जब वह अठ वर्षके थे, तब उनने श्रावकोंके व्रतोंको ग्रहण कर लिया था । अहिंसा, सत्य, शील, अचौर्य और परिग्रह प्रमाण नियमोंका वह समुचित पालन करते थे^१ । मंजयविजय नामक चारण मुनि उनके दर्शन पाकर सन्मनिको प्राप्त हुये थे । x

५-भम० पृ० ६९-८२ । श्वेतावरोंके अर्वाचीन ग्रंथोंमें लिखा है कि 'ऐन्द्र' नामका एक व्याकरण ग्रंथ बनावा था, किन्तु यह ठीक प्रतीत नहीं होता । (जैन हि० भा० १४ पृ० ३४५) ।

x म० बुद्धके समकालीन मतप्रवर्तकोंमें एक संजय अथवा संजय-वैरथीपुत्र नामक भी था । बौद्ध कहते हैं कि इनके शिष्य मौद्गल्यन और सारीपुत्र थे; जो बौद्ध होगये थे । जैन शास्त्रोंमें मौद्गल्यनको पहले जैन मुनि लिखा है । अतः संजय वैरथीपुत्रका भी जैन होना सुसंगत है । हम समझते हैं, संजय चारण मुनि और यह एक ही व्यक्ति थे । विशेषके लिये देखो 'भगवान महावीर और म० बुद्ध' पृ० २२-२३ ।

राजा सिद्धार्थने महान् पुत्रके जन्मके उपलक्षमें बड़ा आनन्द भगवान् महावीरके मनाया था । कुण्डग्रामकी उस समय खूब नाम । अभिवृद्धि हुई थी । इसलिये उन्होंने भगवान् का नाम 'वर्द्धमान' रक्खा था । वैसे साधारणतः वह ज्ञातृ स्वत्रिय रूपमें प्रख्यात थे^१ । उन्हें "महावीर" "वीर" "अतिवीर" "सन्मति" और "नाथकुलनन्दन" भी कहते थे^२ । दक्षिण भारतके एक कनड़ी भाषाके ग्रन्थमें भगवान् का एक अन्य नाम 'वसुवैश्वान्वव' लिखा है^३ । हिन्दूशास्त्रोंमें उनका नामोल्लेख 'महत् महिमन् या महामान्य' रूपमें हुआ है^४ । श्वेताम्बरोंके 'उपासक दशास्त्र' में उनको 'महामाहर्ष' अथवा 'नाथमुनि' लिखा है^५ । यह नाम उनकी साधु अवस्थाके प्रतीत होते हैं ।

मिसेज स्टीवेन्सन कहती है कि वे ज्ञातपुत्र, नामपुत्र, शासन-नायक और बुद्ध नामोंसे भी परिचित हैं^६ । यह नाम विशेषण रूपमें हैं और हम तरहके विज्ञेय जैनशास्त्रोंमें १००८ बतलाये गये हैं^७ । 'वैशालिय' वे इस कारण कहलाते थे कि उनका सम्बन्ध वैशालीसे विशेष था । किन्तु बौद्धोंके पाली साहित्यमें उनका उल्लेख 'निगन्थ नाथपुत्त' के नामसे हुआ है^८ । वह नाथवंशके राजर्षि थे, इसलिये बौद्धोंने उन्हें इस नामसे सम्बोधित किया है । जैनशास्त्रोंमें भी उनका उल्लेख इस रूपमें हुआ मिलता है ।^९

१-संक्षेप ३०७ । २-लाम० पृ० ६ । ३-अंग०, भा० २४ पृ० ३२ । ४-म० पा०, पृ० ९६-९९ । ५-उद० ७ । ६-उद० ४९ । ७-होर्जै०, पृ० २७ । ८-जिन सहस्रनाम स्तोत्र देखो । ९-Js. II, 261. १०-अमबु० पृ० १८८-२७० व Js. II. Intro. ११-Js. Pt. II. Intro. महावीर चरित पृ०, व उ० पु० पृ० ६०५,..... ।

निग्रन्थ (निगन्थ) के भाव 'बन्धनोंसे मुक्त' के हैं, यह बात बौद्ध शास्त्रोंसे भी प्रकट है^१ ।

उस समय जैनोंका उल्लेख 'निग्रन्थ' नामसे होता था; जैसे 'निग्रन्थ' जैनी हैं। कि वे उपरान्तमें 'आईत' नामसे प्रख्यात हुये थे। किन्हीं लोगोंका विश्वास है कि जैन तीर्थक्षरोंकी शिक्षा उस समय लिपिबद्ध नहीं थी; इसलिये उनको लोग 'निग्रन्थ' कहते थे;^२ किन्तु जैन शास्त्रोंमें निग्रन्थका अर्थ 'ग्रंथियोंसे रहित' किया गया है और इस शब्दका प्रयोग प्रायः जैन मुनियोंके लिये ही हुआ है;^३ यद्यपि बौद्ध शास्त्रोंमें वह गृहस्थ और मुनि सबके लिये समान रूपमें व्यवहृत हुआ मिलता है^४। बौद्धोंके 'चुल्लनिवेस' में निग्रन्थ श्रावकोंका देवता निग्रन्थ लिखा है^५। यहांपर निग्रन्थ शब्द दि० जैन मुनिके लिये प्रयुक्त हुआ है; किन्तु 'महावग्ग' के सीह नामक कथानकमें^६ और 'मज्झिमनिकाय' के 'सच्चक निगन्थपुत्त' के आख्यानमें 'निग्रन्थ' शब्द जैन गृहस्थके लिये व्यवहृत हुआ है। अतएव उस समय जैनसंघ मात्र 'निग्रन्थ' नामसे परिचित था। इस कारण भगवान महावीर श्रावपुत्र भी 'निग्रन्थ' कहे गये हैं। बौद्ध कहते हैं कि महावीरजी सर्व विद्याओंके पारगामी थे, इस कारण 'निगन्थ' कहलाते थे^७ ।

१-डायोलॉग्स ऑफ दी बुद्ध, भा० २ पृ० ७४-७५ । २-वीर, भा० ५ पृ० २३९-२४० । ३-मूला० ३० । ४-समवु० पृ० २३५ । ५-निगन्ठ सावकानाम् निगन्ठो देवता पृ० १७३ । ६-महा० पृ० ११६ । ७-मज्झि० भा० १ पृ० २२५ । ८-भैवु० पृ० ३०२ ।

भगवान महावीर गृहस्थ दशमैं तीस वर्षकी अवस्था तक भगवान महावीर रहे थे । उस समय शीलघर्मके प्रचारकी विशेष बालब्रह्मचारी थे । आवश्यकता जानकर उन्होंने विवाह करना स्वीकार नहीं किया था । कलिंगदेशके राजा जितशत्रु अपनी यशोदरा नामकी कन्या उनको भेंट करनेके लिए कुण्डपुर लाये भी थे; किन्तु भगवान अपने निश्चयमें दृढ़ रहे थे । वह बालब्रह्मचारी थे^१ । किन्तु श्वेताम्बरस्नानकी मान्यता इसके विरुद्ध है । वह कहते हैं कि भगवानने यशोदरासे विवाह कर लिया था और इस सम्बंधसे उनके प्रियदर्शना नामकी एक पुत्री हुई थी । प्रियदर्शनाका विवाह जमालि नामक किसी राजकुमारसे हुआ था, जो उपरांत वीर संवमें संमिलित हो मुनि होगया था और जिसने महावीरस्वामीके विपरीत असफल विद्रोह भी किया था । विवाह आदि विषयक यह व्याख्या श्वेतांबरोके प्राचीन ग्रन्थ 'आचाराङ्गसूत्र' और 'कल्पसूत्र' में नहीं मिलती है और इसकी सादृश्यता बौद्धोंके म० बुद्धके जीवनसे बहुत कुछ है ।^२ ऐसी दशमैं उससमयमें शीलघर्मकी आवश्यकताको देखते हुए भगवानका बालब्रह्मचारी होना ही उचित जंचता है ।

१-भमबु० पृ० ४२-४४ ।

२-श्वेताम्बर श्राव्होंमें भगवान महावीरका यशोदाके साथ विवाह करना और उनके पुत्री होना समस्त सिद्धान्तभेदको स्पष्ट करनेके लिये लिखा गया है; क्योंकि दिगम्बर जैन सिद्धान्तके अनुसार तीर्थंकर भगवानकी पुण्यप्रकृतिकी विशेषताके कारण उनके पुत्रीका जन्म होना असम्भव है । कृष्णभदेवजीके कालदोषसे दो पुत्रिया हुई थीं । इसी सिद्धान्तभेदको स्पष्ट करनेके लिये श्वेताम्बरोंने शायद भगवानका विवाह व पुत्री होना लिख दिया है; वरन् कोई कारण नहीं कि यदि भगवानका विवाह हुआ होता

ब्रह्मचर्य अवस्थामें राजसुखका उपभोग करके भगवान महा-
भगवान महावीरका वीरने गृहत्याग किया था । इससमय इनकी
गृहत्याग । अवस्था करीब तीस वर्षकी थी । उन्होंने
उत्तममयके राजोन्मत्त राजकुमारों और आजीविको एवं ब्राह्मण
ऋषियों जैसे साधुओंको मानो पूर्ण ब्रह्मचर्यका महत्त्व हृदयंगम

तो दिग्भ्राम्यायके शास्त्र उसका उल्लेख न करते जब वे अन्य तीर्थ-
करोता विवाह हुआ लिखते हैं । बौद्ध ग्रन्थोंमें भी भगवानकी पुत्री
आदिका कुछ उल्लेख नहीं मिलता है । श्वेताम्बर शास्त्रोंमें भगवानकी
जीवनीका चित्रण बहुत कुछ म० बुद्धके जीवनचरित्रके ढंगपर हुआ है ।
ऐसा विदित होता है कि पाली पिटकोंको सामने रखकर श्वे० ग्रंथोंकी
रचना ई० की ६ ठी श० में हुई है । इसका सप्रमाण वर्णन हम
अगाड़ी करेंगे । यहा इतना बतला देना पर्याप्त है कि पाश्चात्य विद्वान्
भी इस बातको स्वीकार करते हैं कि श्वेताम्बरोंने महावीरजीका जीवन
वृत्तान्त म० बुद्धके जीवनचरित्रके अनुसार और उसीके आधारसे लिखा
है । (इन्डियन सेट ऑफ दी जैन्स, पृ० ४५) 'ललितविस्तर' और
'निदानकथा' नामक बौद्धग्रन्थोंमें जैसा चरित्र गौतम बुद्धका दिया हुआ
है, उससे श्वेताम्बरों द्वारा वर्णित म० महावीरके चरित्रमें कई बातोंमें
सादृश्यता है । (कैहिद०, पृ० १५६) उदाहरणके तौरपर देखिये, यह
माहृदय जन्मसे ही प्राप्ति होजाता है । 'म० बुद्धके विषयमें कहा गया
है कि उनको मालूम था, वह स्वर्गमें चय होकरके अमुक रीतिसे जन्म
धारण करेंगे । म० महावीरके सम्बन्धमें भी श्वेताम्बर ग्रन्थ यही कहते
हैं कि उनको अपने आगमनका ज्ञान तीन प्रकारसे था । युवावस्थाको
लीजिये तो जैसे बौद्ध कहते हैं कि बुद्धका विवाह यशोदा नामक राज-
कन्यासे हुआ था, वैसे ही श्वेताम्बर भी बतलाते हैं कि महावीरजीका
विवाह यशोदरा नामक राजकुमारीसे हुआ था । श्वेताम्बर शास्त्र कहते
हैं कि भगवानके माता पिताने उनको दीक्षा ग्रहण करनेसे रोका था;
बुद्धके सम्बन्धमें यही कहा जाता है । श्वेताम्बरोंका मत है कि भगवा-

करानेके लिये तबतक ब्रह्मचारी रहकर कठिन इन्द्रियनिग्रह और परीपह जय करनेके मार्गमें पग बढ़ानेका निश्चय कर लिया था । अपने पिताके राजकार्यमें सहायता देते हुए और गृहस्थकी रंग-रलियोंमें रहते हुए भी भगवान् संयमका विशेष रीतिमें अभ्यास कर रहे थे । उनके हृदयपर बेराग्यका गाढा रंग पहलेसे ही चढ़ा हुआ था । सहसा एक रोज उनको आत्मज्ञान प्रकट हुआ और वह उठकर 'वनषण्ड' नामक उद्यानमें पहुच गए । माता-पिता आदिने उनको बहुत कुछ रोकना चाहा किन्तु वह उन सबको मीठी वाणीसे प्रसन्न कर विदा ले आये । मार्गशीर्ष शुक्लाकी दशमीको वह अपनी 'चन्द्रपभा' नामक पालखीमें आरूढ़ हो नायखड

नकी गृहस्थदशामें ही उनके माता पिताका स्वर्गवास होगया था और उनके ज्येष्ठ भ्राता नन्दिशर्द्धन राज्याधिकारी हुए थे । बौद्ध ग्रन्थोंमें भी म० बुद्धकी माताका जन्मने ही परलोकावासी होना लिखा है तथा उनमें उनके भाई नन्द बताया गये हैं । (साम्स० पृ० १२६) म० बुद्ध 'सम्बोधि' प्राप्त कर लेनेके पश्चात् भी कपलाशर करते थे । (महावग्ग SBE पृ० ८२) भगवान् महादीरके विषयमें भी श्वेताम्बर शास्त्र यही कहते हैं । म० बुद्धके जीवनमें उनके भिक्षु सघमें मठमेंद खड़ा हुआ था (महावग्ग ८), श्वेताम्बर भी कहते हैं कि भगवान्के जमाई जमालीने उनके विरुद्ध एक असफल आवाज उठाई थी । बौद्ध कहते हैं कि परिनिव्वानके समय भी म० बुद्धने उपदेश दिया था । और उनके शरीरान्तर्पर लिच्छिवि, मल्ल आदि राजा आये थे (Beal's Life of Buddha, 101-131) श्वेताम्बर भी कहते हैं कि भगवान् महावीरने पावामें पहुचकर निर्वाण समयमें कुछ पहले तक उपदेश दिया था और उनके निर्वाणपर लिच्छिवि, मल्ल आदि राजगण आये थे । बुद्धकी मृत्यु उपरान्त उनका सघ वैशालीमें एकत्रित हुआ था और उसने पिटक ग्रंथोंको व्यवस्थित किया था । उसके बाद अशोकके समयमें

सथवा वनखंड उद्यानमें पहुँचकर उत्तराभिमुख हो अशोकवृक्षके नीचे रत्नमई शिलापर विराजमान होगए थे । उन्होंने सब वस्त्राभूषण इससमय त्याग दिये थे और सिद्धोंको नमस्कार करके पंचमुष्टि लोंच किया था । इसप्रकार निर्ग्रन्थ श्रमण हो वह ध्यानमग्न होगए और उनको जीघ्र ही सात लब्धियां एवं मनःपर्यय ज्ञानकी प्राप्ति हुई थी ।

श्वेताम्बर आम्नायके शास्त्रोंमें लिखा है कि भगवान दीक्षा भगवान महावीरकी समय नग्न हुये थे । इन्द्रने दीक्षा समयसे दिगम्बर दीक्षा । एक वर्ष और एक महीना उपरान्त ' देव-दूप्य वस्त्र ' धारण कराया था । इसके पश्चात् वे नग्न होगये थे^२ ।

भी वह एकत्रित हुआ था । इसीतगह श्वेताम्बर कहते हैं कि भगवान महावीरके उपरान्त जैनसंघ पाटलीपुत्रमें एकत्रित हुआ था । और उसने सिद्धान्तको मुख्यवस्थित किया था । फिर वल्लभीमें भी वह एकत्र हुआ था । सारांशतः भगवान महावीरके जीवन सम्बन्धमें जो घटनाएँ केवल श्वेताम्बर ग्रन्थोंमें लिखी हुई हैं; उनका सादृश्य म० बुद्धके जीवनसे खुब है और श्वे० आगम ग्रन्थोंका संकलन भी प्रायः बौद्धोंके पिटक ग्रन्थोंके समान मिलता है । अतः यह जंचता है कि उनने बौद्धोंके आधारमें उक्त जीवन घटनाएँ लिखीं हैं । इस अवस्थामें उनपर विश्वास करना जरा कठिन है ।

१-जैनशास्त्रोंमें ज्ञान पान्न प्रकारका बतलाया है:- (१) मति, (२) श्रुत, (३) अवधि, (४) मनःपर्यय, (५) केवलजन । मतिज्ञान सधारके दृश्य पदार्थोंका ज्ञान है, जो इन्द्रियों व मनद्वारा जाना जासक्ता है । मतिज्ञानने साधर शास्त्रोंके स्वाध्याय और अध्ययनसे प्राप्त पदार्थोंके ज्ञानको श्रुतज्ञान कहते हैं । उन सब बातोंका ज्ञान जो वर्त रही हो बिना वहाँ जाएही बैठे बैठे जान लेनेको अवधि कहते हैं । दूसरोंके मनोभावको जान लेना मनःपर्यय है और जगतके मृत भविष्य वर्तमानके समस्त पदार्थोंको युगपत् जान लेना केवलज्ञान है । २-Jb. I. P. 79.

‘देवदृष्य वस्त्र’ से क्या भाव है, यह श्वेताम्बर शास्त्रोंमें नहीं बत-
लाया गया है । वह कहते हैं कि देवदृष्य वस्त्र पहिने हुये भी
भगवान नग्न दिखते थे । इसका साफ अर्थ यही है कि वे नग्न
थे । एक निष्पक्ष व्यक्ति उनके कथनसे इसके अतिरिक्त और कोई
मतलब निकाल ही नहीं सकता है^१ । फलतः श्वेताम्बरीय शास्त्रोंमें
भी भगवानका नग्न दिगम्बर मुनि होना प्रगट है । अचेलक
अथवा नग्न दशाको उनके ‘आचारांग सूत्र’ में सर्वोत्कृष्ट अवस्था
बतलाई है^२ । अचेलकसे भाव यथाजात नग्न स्वरूपके अतिरिक्त
यहाँपर और कुछ नहीं होसकते; यह बात बौद्ध शास्त्रोंके कथनसे
स्पष्ट है^३ ।

बौद्ध शास्त्रोंमें जैन मुनियों अथवा निर्ग्रन्थ श्रमणोंको सर्वत्र
नग्न साधु लिखा है^४ और यह साधु केवल भगवान महावीरके
तीर्थके ही नहीं है, प्रत्युत उनसे पहले भगवान पार्श्वनाथजीके
तीर्थके भी है^५ । अतएव भगवान पार्श्वनाथ एवं अन्य तीर्थंकरोंका
पूर्ण नग्न दशाको साधु अवस्थामें धारण करना प्रमाणित है ।
श्वेताम्बरीय आचारांग सूत्रमें भी शायद इसी अपेक्षा लिखा है कि
‘तीर्थङ्करोने भी इस नग्न वेशको धारण किया था ।’ इससे प्रत्यक्ष
प्रगट है कि भगवान महावीरजीके अतिरिक्त अवशेष तीर्थङ्करोने

१-कसू० स्टीवेन्सन, पृ० ८५ फुटनोट । २-Js. Pb. I.
pp 55-56. ३-दीनि० पाटिकसुत्त, वीर वर्ष ४ पृ० ३५३ ।
४-भमवु० पृ० ६०-६१ और २४९-२५५, जैसे दिव्यावदान पृ०
१८५, जातकमाला (S. B. B. Vol. I) पृ० १४५, महावग्ग
८, १५, ३, ३, ३८, १६, डायोलॉग्स ऑफ दी बुद्ध भा० ३ पृ० १४
इत्यादि । ५-भमवु० पृ० २३६-२४० । ६-J. S. I. pp. 57-58.

भी इस दिगम्बर दीक्षाको ग्रहण किया था । बौद्धाचार्य बुद्धघोष अचेत्क शब्दके अर्थ नग्न ही करते हैं^१ । जैन मुनियोंका उल्लेख स्वयं जैन ग्रन्थों एवं बौद्धोंके पाली और चीनी भाषाओंके^२ ग्रन्थोंमें भी अचेत्क रूपसे हुआ मिलता है । हिन्दुओंके प्राचीनसे प्राचीन शास्त्रोंमें भी जैन मुनियोंको 'नग्न' 'विवसन' आदि लिखा है^३ । अचेत्क अर्थात् नग्न दशा ही कल्याणकारी है और यही मोक्ष प्राप्त करानेका सनातन लिंग है, यह बात जैनमतमें प्राचीनकालसे स्वीकृत है ।

अतएव जैन मुनियोंके यथाजात दिगम्बर वेषमें शंका करना वृथा है । वास्तवमें सांसारिक बंधनोंसे मुक्ति उसी हालतमें मिल सकती है, जब मनुष्य वाह्य पदार्थोंसे रंचमात्र भी सम्बन्ध अथवा संसर्ग नहीं रखता है । इसी कारण एक जैन मुनिको अपनी इच्छाओं और आकांक्षाओपर सर्वथा विनयी होना परमावश्यक होता है । इस विनयमें उसे सर्वोपरि 'लज्जा' को परास्त करना पड़ता है । यह प्राकृत सुसंगत है । संयमी पुरुषको असली हालत-अपने प्राकृत स्वरूपमें पहुचना है । अतएव यह यथाजात रूप उसके लिये परमावश्यक है । उस व्यक्तिकी निस्पृहता और इंद्रिय-निग्रहका प्रत्यक्ष प्रमाण है । नग्नदशामें वह सांसारिक संसर्गसे छूट जाता है । कपड़ोंकी झंझटसे छूटनेपर मनुष्य अनेक झंझटोंसे छूट-

१-अचेत्को'ति निच्चेलो नग्गो—पापञ्च सूदन, Siamese Ed. II, p. 67. २-भमबु० पृ० २५५-दीनि. पाटिक सुत्त। ३-बीर, मा० ४ पृ० ३५३ । ४-ऋग्वेद १०-१३५; वराहमिहिर संहिता १९-६१ व ४५-५० महाभारत ३।२६-२७; विष्णुपुराण ३।१८; मागवत ४।३, वेदान्तसूत्र ३।२।३३-३६; दशकुमार चरित २ इत्यादि ।

कर पूर्ण स्वतंत्र होजाता है । जैनोंके निकट विशेष आवश्यक जो जल है, सो हम मेघमें कपड़ोंके न होनेके कारण उसकी भी जरूरत नहीं पड़ती ।

वस्तुतः हमारी बुराई भलाईकी जानकारी ही हमारे मुक्त होनेमें बाधक है । मुक्तिलाभ करनेके लिए हमें यह मूल जाना चाहिये कि हम नग्न हैं । जैन साधु इस बातको भूल गये हैं । इसीलिये उनको कपड़ोंकी आवश्यकता नहीं है । वह परमोत्कृष्ट और उपादेय दशाको पहुंच चुके हैं । इस दिगम्बर भेषको केवल जेनोंने ही नहीं प्रत्युत हिन्दुओं ईसाइयों और मुसलमानोंने भी साधुपनका एक चिन्ह माना है^१ । सारांशतः यह प्रगट है कि भगवान् महावीरने गृह त्याग करके इसी दिगम्बर भेषको धारण किया था । श्वेताम्बर जैन आचार्य अन्ततः कहते हैं कि “ उन (भगवान् महावीर) के तीन नाम इसप्रकार ज्ञात हैं कि उनके माता-पिताने उनका नाम वर्द्धमान रक्खा था, क्योंकि वे रागद्वेषसे रहित थे, वे ‘श्रमण’ इसलिये कहे जाते थे कि उन्होंने मयानक उपसर्ग और कठिन कष्ट सहन किये थे, उत्तम नग्न अवस्थाका अभ्यास किया था और सांसारिक दुःखोंको सहन किया था; और पुज्यनीय ‘श्रमण महावीर’, वे देवो द्वारा कहे गये थे^२ ।”

दीक्षा ग्रहण कर लेनेके उपरान्त भगवान् महावीरने ढाई भगवानका प्रथम दिनका उपवास किया और उसके पूर्ण होनेपर पारणा । जब वह मुनि अवस्थामें सर्व प्रथम आहार ग्रहण करनेके लिये निकले तो कुलनगरके कुलनृपने उनकी

पड़गाहकर भक्तिपूर्वक आहारदान दिया था^१ । राजा और नगरका एक ही नाम, गणराज्यका द्योतक है और यह ऊपर कहा ही जा-
चुका है कि यह कुलपुर नाथवशी क्षत्रियोंकी विशेष वस्ती 'कोल्लग'
ही थी और कुलनृप वहाँके क्षत्रियोंके प्रमुख नेता थे । भगवानका
पारणा उन्हींके यहां हुआ था । कुलपुरसे भगवान दशरथपुरको
गये थे । वहां भी इसी कुलनृपने जाकर भगवानको दूध और
चावलका आहार दिया था । इसप्रकार परम पात्रको आहारदान
देकर इस राजाने विशिष्ट पुण्य संचय किया था । उसके यहां
देवोंने रत्नवृष्टि आदि पंचश्रव्य किये थे^२ ।

इसके उपरान्त भगवान महावीर वनको वापस चले गये
भवनामक रुद्रका और ध्यानमग्न होगये थे । फिर वहांसे वे
उपसर्ग । अन्यत्र विहार कर गये थे । कितने ही स्था-
नोंमें विचरने हुये वे उज्जयनी पहुंचे थे । अभी वे अलग्ग थे
और इस कारण मौनसे रहते हुये, केवल आत्मस्वरूपमें लीन रहते
थे । उज्जयनी पहुंचकर वह 'अतिमुक्तक' नामक स्मशानभूमिमें
रात्रिके समय प्रतिमायोग धारण करके, ध्यानलीन खड़े थे । उस
समय भव नामक रुद्रने उनपर अनेक प्रकारके उपसर्ग किये थे;
किन्तु वह उन 'विभव' अर्थात् संसार रहितको जीत न सका था ।
अन्तमें उसने उन जिननाथको नमस्कार किया और उनका नाम
अतिवीर रक्खा था ।

श्वेताम्बर शास्त्रोंमें इसके अतिरिक्त भगवानपर अन्य बहु-
तसे उपसर्ग होनेका वर्णन मिलता है। किन्तु
अन्य उपसर्ग ।

उनमें ऐतिहासिक तत्त्व बहुत कम होने और
उनमें मात्र भगवानके कठोर तपश्चरण और महान् सहनशीलताको
प्रगट करनेका मूल उद्देश्य रहनेके कारण उनको यहांपर लिखना
अनावश्यक है । सचमुच भगवान् महावीरके जीवनका महत्त्व उनकी
इस कष्टसहिष्णुतामें नहीं है, प्रत्युत उस आत्ममल और देह
विरक्तिमें है, जहांसे इस गुणका और इसके साथ २ और भी कई
गुणोंका उद्गम हुआ था । एकबार अपने अनुपम सौन्दर्यसे विश्वको
विमोहित करनेवाली अनेक सुन्दर सलोनी देवरमणियां महावीरजीके
पास आकर रास रचने लगीं और नानाप्रकारके हावभाव, कटाक्ष
और मोहक अंग विशेषसे वे अपनी केलि-कामना प्रगट करने
लगीं, कि जिसे देखकर किसी साधारण युवा तपस्वीका स्वलित
होजाना बहुत सम्भव था किन्तु भगवान् महावीरपर इस काम-
सैन्यका भी कुछ असर न हुआ । महावीर अजेय थे । फलतः देव-
रमणियां अपनासा भुंह लेकर चली गईं । यह घटना उनके आत्म-
बल और इंद्रिय निग्रहकी पूर्णताकी द्योतक है ।

श्वेताम्बरोंके 'भगवतीसूत्र' में कथन है कि गृह त्यागकर
दूसरे वर्ष जब भगवान् छद्मस्थ दशामें राजगृहके
मक्खलि गोशाल ।

निकट नालन्दा नामक गावमें विराजमान थे;
तब मक्खलिपुत्र गोशाल नामक एक मिश्रु भी भगवानके अतिश-
यको और राजगृहके श्रेष्ठी विजय द्वारा उनका विशेष आदर होता

देखकर उनका शिष्य होनेको तत्पर था । किन्तु इस समय भगवानने उसको अपना शिष्य नहीं बनाया। नालन्दासे भगवान् कोछाग पहुंच गये, जहां ब्राह्मण बाहुलने उनको आहार दिया था । गोशाल भगवानको हृदयता हुआ वहां ठीक उसी समय पहुंचा जब बहुतसे लोग बाहुलके उक्त आहारदानकी प्रशंसा कर रहे थे। यहांपर गोशालकी प्रार्थनाको महावीरजीने स्वीकार कर लिया लिखा है; अर्थात् उन्होंने गोशालको अपना शिष्य बना लिया । फिर गोशाल और महावीरजी दोनों जने साथ साथ छे वर्ष तक पणियभूमिमें रहे । 'भगवतीसूत्र' का यह कथन श्वेताम्बरोके दूसरे ग्रन्थ 'कल्पसूत्र' (१२२) से ठीक नहीं बैठता । वहां भगवानको पणियभूमिमें केवल एक वर्ष ही व्यतीत किया लिखा है । इसके अतिरिक्त यह भी ठीक नहीं है कि भगवान जब स्वयं छद्मस्थ थे तब उन्होंने गोशालको अपना शिष्य बनाया हो । उनके आचाराङ्गसूत्रमें स्पष्ट लिखा है कि भगवान छद्मस्थ दशमैं बोलते नहीं थे—मौनका अभ्यास करते थे ।^१ अतएव 'भगवती' का उपरोक्त कथन स्वयं उनके ही ग्रन्थसे बाधित है एवं अन्य विद्वान भी अन्य प्रकार इसी निष्कर्षपर पहुंचे हैं कि मन्त्रालिगोशाल भगवान महावीरका शिष्य नहीं था ।^२

उपरान्त 'भगवतीसूत्र' में बतलाया है कि भगवान महावीर गोशाल जब सिद्धस्थगामसे कुम्भगामको जा रहे थे, तो मार्गमें एक फल फूली लता विशेषको देखकर गोशालने जिज्ञासा की कि 'लताका नाश होगा या नहीं और फिर उसके बीज कहां पकट

होगे ।' महावीरजीने उत्तरमें कहा कि 'लताका नाश होगा, किंतु उसके बीजोंसे फिर उसकी उत्पत्ति होगी ।' गोशालने इसपर विश्वास नहीं किया । उसने लौटकर लताको नौचकर फेंक दिया । होनीके सिर इसी समय पानी भी बरस गया; जिससे उसकी जड़ हरी होगई और उसमें बीज लग आये ।

जब गोशाल और महावीरजी वहासे फिर निकले तो गोशालने महावीरजीको उनके कथनकी याद दिलाई और कहा कि लता नष्ट नहीं हुई है । महावीरजीने लतापर तबतक जो हालत गुजरी थी, वह ज्योंकी त्यों सब बात बता दी । इस घटनासे गोशालने यह विश्वास कर लिया कि केवल वृक्षलता ही नष्ट होनेपर फिर उसी शरीरमें जीवित होते हों, केवल यही बात नहीं है; बल्कि प्रत्येक जीवित प्राणी इसी प्रकार पुनः मृतशरीरमें जीवित (Reanimate) होसक्ता है । भगवान महावीर गोशालकी इस मान्यतासे सहमत नहीं हुये । इसपर गोशालने अपनी रास्ता ली और तपश्चरणका अभ्यास करके उसने मत्रवादमें कुछ योग्यता पाली । फलतः वह अपनेको 'जिन' घोषित करने लगा और श्रावस्तीमें जाकर आजीविक संप्रदायका नेता बन गया । इसी समय अपनी संप्रदायके सिद्धांतोंको उसने निश्चित किया था; जिनको उसने 'पूर्वो' के 'महानिमित्त' नामक एक भागसे लिया था ।

भगवानने उसके जिनत्वको स्वीकार नहीं किया था । गोशालने जैन संप्रदायको कष्ट पहुचानेके बहु प्रयत्न किये थे और अन्ततः उसकी मृत्यु बुरी तरह श्रावस्तीमें एक कुम्भारके घर हुई थी ।

श्वेताम्बराचार्यने इस कथामें गोशालको खूब हीनाचारी प्रगट कर-
नेका प्रयत्न किया है: निममें वह सिद्धान्त विरोधको भी भूल गये
हैं । अतः उनके कथनमें ऐतिहासिक तत्त्व प्रायः नहीं के बराबर
हैं । जब छद्मस्थ दशमें गोशालका भगवानका शिष्य होना ही
वाधित है, तब शेष कथाको महत्व देना जरा कठिन है ।

दिगम्बर जैन समुदायके शास्त्र 'भगवती' के उपरोक्त
दिगम्बर शास्त्रोंमें कथनसे सहमत नहीं हैं । उनमें लिखा है
गोशालका उल्लेख । कि मक्खलोगोशाल भगवान पार्श्वनाथजीकी
शिष्यपरंपराके एक मुनि थे, परन्तु निम समय भगवान महावीरके
समवशरणमें उनकी नियुक्ति गणधरपद पर नहीं हुई, तो वह रुष्ट
होकर श्रावस्तीमें आकर आनीविक समुदायके नेता बन गए थे । और
अपनेको तीर्थंकर प्रतिघोषित करके यह उपदेश देने लगे थे कि ज्ञानसे
मोक्ष नहीं होता; अज्ञानसे ही मोक्ष होता है । देव या ईश्वर कोई
है ही नहीं । इसलिए स्वेच्छापूर्वक शून्यका ध्यान ही करना चाहिये ।

देवसेनाचार्यके (१०वीं शताब्दी) दर्शनसार' और 'भाव-
अन्यधोतोले दिगम्बर संग्रह ' नामक ग्रन्थोंमें यह वर्णन विशेष
शास्त्रोंका समर्थन, रीतिसे है । श्री नेमिचन्द्राचार्यके 'गोमट-
गोशाल पार्श्वनाथकी सार' में भी गोशालकी गणना अज्ञानमतमें
परंपराका शिष्य । की गई है । यही बात श्वेताम्बरोके 'सूत्र-
कृतांग' ग्रंथमें लिखी हुई है^२ । बौद्धोंके 'समज्ज फलसूत्त'में भी गोशा-
लकी इस अज्ञानमतरूप मान्यताका उल्लेख मिलता है । वहां गोशा-
लको यह मत प्रगट करते हुए लिखा है कि 'अज्ञानी और ज्ञानी

संसारमें भ्रमण करते हुये समान रीतिसे दुःखका अन्त करते हैं ।^१ (संघावित्वा संसरित्वा दुःखस्सान्तम् करिस्मन्ति), पातंजलिने भी अपने पाणनिसूत्रके भाष्यमें गोशालके सम्बन्धमें कुछ ऐसा ही सिद्धांत निर्दिष्ट किया है । उसने लिखा है कि वह 'मस्करि' केवल वांसकी छड़ी हाथमें लेनेके कारण नहीं कड़लाता था; प्रत्युत इसलिये कि वह कहता था—“कर्म मत करो, कर्म मत करो, केवल शांति ही वालनीय है ।” (मा कृत कर्माणि, मा कृत कर्माणि इत्यादि)^२ ।

अतएव दिगम्बर जैनाचार्यने मक्खलिगोशालको जो अज्ञान मतका प्रचारक लिखा है, वह ठीक प्रतीत होता है । और अन्य श्रोतोंसे यह भी प्रगट है कि वह विधिकी रेखको अमिट मानता था । कहता था कि जो बात होनी है, वह अवश्य होगी; और उसमें पाप—पुण्य कुछ नहीं है । इस अवस्थामें उसके निकट ईश्वरका अस्तित्व न होना स्वामाविक है । इस प्रकार दि० शास्त्रोंका उपरोक्त कथन ठीक जचता है । और यह मानना पड़ता है कि मक्खलि गोशाल भगवान् पार्श्वनाथजीके तीर्थका एक मुनि था और बहुश्रुती होते हुये भी जब उसे श्री वीर भगवान् के समवशरणमें प्रमुख स्थान न मिला, तो वह उनसे रुष्ट होकर स्वतंत्र रीतिसे अज्ञानमतका प्रचार करने लगा ।

किन्तु देवसेनाचार्यजीने मक्खलि गोशालका नामोल्लेख 'मस्करि-मक्खलिगोशाल और रिपूरण' रूपमें किया है^३ । संभव है, इससे पूरण कस्सप । पूरण उसका भाव गोशालसे न समझा जाय और जैन मुनि था । उपरोक्त कथनको असंगत माना जाय; किन्तु

दाम्त्वमें धान यह है कि मन्त्रलि गोशालका नामोल्लेख 'मन्त्रलि गोशाल' के अतिरिक्त 'मन्त्रलिपुर गोशाल' और 'मन्त्ररि' रूपमें भी हुआ मिलता है। देवसेनाचार्यने मन्त्ररि रूपमें उन्हींका उल्लेख किया है। उन्होंने मन्त्ररि की शिक्षा, चतुर्थाई हैं उनका सामान्य मन्त्रलि गोशालकी शिक्षाओंसे बैठ जाना। इस बातकी पर्याप्त साक्ष्य है कि उनका भाव मन्त्रलि गोशालमें ही है। पुराणसे देवसेनाचार्यका अभिप्राय उस समयके एक अन्य प्रख्यात माधुमे है। बौद्ध लोग—(१) पूरण कम्प, (२) मन्त्रलि गोशाल, (३) अजित केस-कम्बली, (४) पकुदकचायन, (५) संनय बैरथी पुत्र और (६) निगन्ठ नाथपुत्तकी गणना उस समयकी प्रख्यात ऋषियोंमें करते हैं। निगन्ठ नाथपुत्त अर्थात् भगवान् महावीरके अतिरिक्त अवशेषकी म० बुद्धने तीव्र आलोचना भी की है।

यह सब ही ऋषिगण भगवान् महावीरमें वयमें अधिक और उनसे पहलेके थे। निम्न पूरणका उल्लेख देवसेनाचार्यने किया है, वह पूरण कम्प ही प्रतीत होता है। इसका सम्बंध गोशालसे विशेष था, इस कारण इन दोनोंका उल्लेख साथ साथ किया जाना सुसंगत है। बौद्धोंके 'अंगुत्तर' निकाय में पूरणको गोशालका शिष्य प्रगट करने जैसा उल्लेख है तथा गोशालके छै अभिजाति सिद्धांतको पूरणका वतलाया गया है। यहा गलती होना अशक्य है; बल्कि इस सिद्धांत मिश्रणसे उनका पारस्परिक घनिष्ट सम्बंध ही प्रगट होता है; जिसे डॉ० जे। चारपेन्टियर सा० भी स्वीकार करते हैं।

१-दीर्घ० मा० २ पृ० १५०। २-द्विती० पृ० २७-२८। ३-द्विती० पृ० २५-२६। ४-अंगु० मा० ३ पृ० ३८३। ५-इए० मा० ४३।

दोनों ही साधु पुण्य-पापको भी नहीं मानते थे । अतः गोशाल और पूरणका एक ही मतके अनुयायी होना सिद्ध है और बहुत करके वह गुरु शिष्यवत् थे ।

इस दशामें जैनाचार्यने उन दोनोंका नामोलेख एक साथ प्रकट करके, यह स्पष्ट कर दिया है कि उनका सम्बंध अवश्य एक ही मतसे था; जिसको आजीविक कहते थे । कुछ विद्वान् गोशालको आजीविक मतका नेता और पूरणको अचेलक मतका मुखिया समझते हैं; किंतु यह यथार्थताके विपरीत है ।^१

वास्तवमें उस समय अचेलक नामका कोई स्वतंत्र संप्रदाय 'अचेलक' निर्ग्रंथोंका नहीं था । अगुत्तर निकायमें उस समयके द्योतक है । तब इस प्रख्यात मतोंकी जो सूची दी है, उसमें नामका कोई अलग अचेलक नामका कोई संप्रदाय नहीं है ।^२

संप्रदाय नहीं था । मालूम तो ऐसा होता है कि अचेलक शब्द उस समय श्रमण शब्दका तरह नग्न साधुओंके लिये व्यवहृत होता था और मुख्यतः उसका प्रयोग जैन संप्रदाय और उसके साधुओंके लिये होता था । निर्ग्रंथ श्रावकका पुत्र सच्चरु अचेलक लोगोकी जिन क्रियायोंका उल्लेख करता है, वह ठीक जैन मुनियोंकी क्रिया-योंके समान है । इसके अतिरिक्त और भी कई स्थलोंपर बौद्धोंने 'अचेलक' शब्दका प्रयोग जैनोके लिये किया है ।^३ अतएव आजी-

१-Js. II. Intro. XXVIII ff. २-भमवु० पृ० २०८ ।

३-वीर मा० ३ पृ० ३१९-३२१ व मा० ४ पृ० ३५३ । ४-जीवी त्रिपिटकमें भी 'अचेलक'का व्यवहार जैनोके लिये हुआ है (वीर ४:३५३), दीनि० उ० पृ० २३ व भाषी० १३५ ।

विक्रमसंप्रदायके ममान अचेलको भी एक संप्रदाय मानना उचित नहीं है और न वह आजीविदोंका ही अपर नाम था ।

किन्हीं विद्वानोंका यह भी अनुमान है कि भगवान महावीर-भगवान महावीरपर रानीने अपने धर्म निर्माणमें बहुतसी बातोंकी गोशालका प्रभाव सदायता आजीविक संप्रदायसे ली थी ।^१ यहो पड़ा था । खासकर वह कहते हैं कि नग्नताको भगवान महावीरने गोशालसे ग्रहण किया था; किंतु उनके इस कथनमें बहुत कम तथ्य है । जिस समय श्वेतांबरोंके अनुसार गोशाल महावीरजीको मिला था, उस समय वह सवस्त्र था । भगवानके साथ रहकर उसने वस्त्रोंका त्याग किया था और तब उसको भगवानने अपना शिष्य बनाया था, यह प्रगट है ।^२ अथ च यह थी ज्ञात है कि भगवान महावीरजीने साधु दीक्षा ग्रहण करनेके समय ही नग्नमेव धारण किया था; भैसे कि ऊपर लिखा जाचुका है । अतएव यह विल्कुल असंभव है कि गोशाल द्वारा प्रभावित होकर महावीरजीने नग्नमेव धारण किया हो । इसी प्रकार आजीविदोंके कतिपय सिद्धांतोंकी सदृशता भ० महावीरके सिद्धांतोंसे होती देखकर, यह कहना कि महावीरजीने अपने सिद्धांत गठनमें गोशालसे महायता ली, कुछ महत्व नहीं रखता: क्योंकि आजीविक संप्रदायकी उत्पत्ति जिस समय हुई थी, उस समय भगवान पार्श्वनाथ द्वारा जैनधर्मका पुनः प्रचार होचुका था ।

१-Js. II, Intros. XXIX; आजी०, हिग्ली० पृ० ३८-४१, व हिग्रीइफि० पृ० ३९६-३९९ । २-उद० हाण्डे, Appendix पृ० २ ।

अतः जैनधर्ममें बड़ा नियम आजीविर्विके पहलेसे ही स्वीकृत हो आजीविकोंने जैनोसे भगवान महावीरने भी उनकी प्रतिपादन किया अपने सिद्धान्त था । अयुनिव विद्वानोंको भी यह मान्य है लिखे थे । कि आजीविक नेता मन्त्रालिगोशाल, पुरणक-
स्तप आदिपर जैनधर्मका विशेष प्रभाव पड़ा था और उनने जैनध-
र्मसे बहुत कुछ सीखा था । आजीविक सम्प्रदायका विकास ही जैन
धर्मसे हुआ हो तो कोई आश्चर्य नहीं । जैनधर्मके आधारसे आजी-

१-एच० जेम्स डी० एल्विस सा० लिखते हैं कि 'दिगम्बर' एक प्राचीन
संप्रदाय समझा जाता था और उपरोक्त साधुओंके सिद्धांतोंपर जैनधर्मका
प्रभाव पड़ा था । (" In James d ' Alwis ' paper (Ind.
Anti. VIII) on the six Tirthakas the " Digam-
baras " appear to have been regarded as an old
order of ascetics and all of these heretical
teachers betray the influence of Jainism in their
doctrines "-Ind. Antri. Vol. IX P. 161). डॉ० हर्मेन
बैकोवी भी यही बात प्रकट करते हैं, यथा: " The preceding
four Tirthakar appear all to have adopted some
or other doctrines or practices of the Jaina
system, probably from the Jains themselves.....It
appears from the preceding remarks that Jain
ideas & practices must have been current at
the time of Mahavira and independently of him.
This combined with other arguments, leads us
to the opinion that the Nirgranthas (Jains)
were really in existence long before Mahavira,
who was the reformer of the already existing
sect. "-Ind. Anti IX. 162.

विज्ञाने अपने विद्वान्त निश्चित किये थे, यह एक मान्य विषय है ।^१ तथापि निम्न विशेषताओंको ध्यानमें रखनेसे यह स्पष्ट दृष्टि पड़ता है कि आजीविक मतका विकास जैनमतसे हुआ था —

✓ (१) आजीविक संप्रदायका नामकरण 'आजीविक' रूपमें इसी कारण हुआ प्रतीत होता है कि आजीविक साधु, निनकी बाह्यक्रियायें प्रायः जैन साधुओंके अनुरूप थीं, किसी प्रकारकी आजीविका करने लगे थे । जैन शास्त्रोंमें साधुओंको 'आजीवो' नामक दोष अर्थात् किसी प्रकारकी आजीविका करनेसे बिलग रहनेका उपदेश है ।^२ वस्तुतः आजीविक साधुगण प्रायः ज्योतिषियोंके रूपमें उस समय आजीविका करने लगे थे, यह प्रकट है ।^३ अतः उनका नामकरण ही उनका विकास जैनधर्मसे हुआ प्रगट करता है ।

(२) आजीविक साधुओंका नग्नभेष और कठिन परीपह सहन करनेसे भी उनका उद्गम जैन श्रोतसे हुआ प्रतिभाषित होता है ।

(३) आजीविक साधु प्रायः जैन तीर्थंकरोंके भी भक्त मिलते थे; जैसे उपर्युक्त नामक आजीविक साधु अनंतमिन नामक चौदहवें जैन तीर्थंकरका उपामक था ।

(४) सैद्धान्तिक विषयमें आजीविक जैनोंके समान ही आत्माका अस्तित्व मानते थे और उसको 'अरोगी' अर्थात् सांसारिक मलोंसे रहित स्वीकार करते थे तथा संसार परिभ्रमण सिद्धान्त भी उन्हें मान्य था ।

१-कैहिद०, पृ० १६२ व इरिद० भाग १ पृ० २६१ । २-मूलाचार-
'घादीदूदनिमित्ते आजीवो वणिक्पण्येन्द्रयादि । ३-आजी० पृ० ६७-६८ ।
४-आजी० पृ० ५५ व ६२ । ५-लाम० पृ० ३०, आरिय-परियेसणा-
सुत्त, शङ्खिता० भा० ३ पृ० २४७ । ६-JB, I. Intro. XXIX.

(५) जैनोंकी विशेषता अणुवाद (Atomic Thoery) में है और भारतीय दर्शनमें उन्हींके यहां इसका सर्व प्राचीन रूप मिलता है । आजीविक संप्रदायको भी यह नियम प्रायः जैनधर्मके अनुसार ही स्वीकृत था ।

(६) जैनोंके द्वादशाङ्गश्रुतज्ञानमें 'पूर्व' नामक भी १२ ग्रंथ थे । उन्हींमेंसे अष्टाङ्ग महानिमित्तज्ञानको आजीविकोंने ग्रहण किया था^१ ।

(७) मक्खल्लिगोशालने आजीविक संप्रदायमें 'चत्तारि पाण-गाय चत्तारि अपाणगाय' नियम नियत किया था; जो जैनोंके सङ्खे-खनाव्रतके समान था ।

(८) आजीविक संप्रदायने जैनोंके कतिपय स्वास शब्दों (Terms) को ग्रहण कर लिया था; यथा 'सब्बे सत्ता, सब्बे पाणा, सब्बे मृता, सब्बे जीवा, 'संज्ञी', 'असंज्ञी', 'अधिकम्म' इत्यादि ।^२

(९) गोशालका छे अभिजाति सिद्धान्त जैनोंके षट्प्लेइया सिद्धान्तके सदृश है ।^३

(१०) गोशाल अपनेको 'तीर्थंकर' प्रगट करता था । तीर्थंकर-मान्यता सिवाय जैनधर्मके और किसी संप्रदायमें नहीं है ।

(११) जीवोंके एक इन्द्री, द्वेन्द्रिय आदि भेद भी जैनोंके समान आजीविकोंको स्वीकृत थे ।^४

इन बातोंके देखनेसे आजीविकोंका विकास भगवान पार्श्व-

१-इरिई० भा० २ पृ० १९९ । २-आजी० भा० १ पृ० ४१
 ३ भम० पृ० १७७-१७८ । ३-आजी० पृ० ५३-५४ । ४-वीर भा०
 ३ पृ० ३१८ । ५-Js. II Intro ६-Js. II. Intro.

नाथके तीर्थमें जैनधर्मसे हुआ मानचा कुछ अनुचित नहीं जंचता है । गोशाल और पुरण इस संप्रदायके मुख्य नेता थे । गोशालने इस धर्मका प्रचार २४ वर्षतक करके श्रावणीमें हालाहलाकी कुंभारशालामें महावीरजीके निर्वाणसे सोलह वर्ष पहले मरण किया था । इस समय उसने अपने कृतदोषोंका प्रायश्चित्त भी लेलिया था और प्रगट कर दिया था कि वह सर्वज्ञ नहीं है ।^१ आजीविक साधु अच्युत अथवा सहस्रार स्वर्गतक गमन करते हैं ।^२ गोशालके मृत्यु उपरान्त भी आजीविकमतका प्रचार रहा था । संभवतः महापद्म नन्द आजीविक था और अशोकने नागार्जुनी पर्वतपर इनके लिये गुफायें बनवाई थीं ।^३

उपरोक्त कथनसे यह स्पष्ट है कि भगवान् महावीरकी छद्मस्थ गोशाल भगवान् के दशमें मक्खलि गोशाल उनके साथ अवश्य साथ रहा था, परन्तु रहा था । श्वेताम्बर शास्त्र तो यह स्पष्टतः उनका शिष्य नहीं था । प्रगट करते ही हैं, किन्तु दिगम्बर शास्त्रके इस कथनसे कि भगवान् महावीरजीके समोशरणमें उसे अग्रस्थान न मिलनेके कारण वह उनसे रुष्ट होकर प्रथक होगया था, यह प्रगट है कि वह भगवान् महावीरजीके केवलज्ञान प्राप्त करनेके समय अवश्य उनके निकट था । अतः वह भगवान् महावीर द्वारा उपदेश प्रारम्भ होनेके जरा पहले हीसे अपने अज्ञानमतका प्रचार करने लगा था । डॉ० हार्णले सा० भगवान् महावीरके केवलज्ञान

१-विशेषके लिये 'आजी०', 'भम', 'वीर' वर्ष ३ अंक १२-१३ व दिगम्बर जैन, भा० १९ अंक १-२ ६-७ से । २-त्रिलोकसार ५४५ व आचारसार १२७६ । ३१५-आजी० पृ० ६७-६९ ।

प्राप्त करनेके समयसे दो वर्ष पहिले गोशालने स्वधर्म प्रचार प्रारम्भ किया, बतलाते हैं^१ ।

भगवान महावीर उज्जैनीसे विहार करके कौशाबी पहुँचे थे । महावीरको केवल- यहाँपर उनका आहार दलित अवस्थामें ही छानकी प्राप्त । रहती हुई राजकुमारी चन्दनाके यहाँ हुआ था; जिससे भगवानका पतितोद्धारक स्वरूप स्पष्ट होकर मन मोह लेता है । कौशाबीसे भगवान पुनः एकांतवासमें निश्चल ध्यानारूढ़ रहे थे । उन्होंने एक टक बारह वर्ष तक दुद्धर तपश्चरण करनेका कठिन परन्तु दृढ़तम आत्मबल प्रगट करनेवाला नियम ग्रहण किया था । इस बारह वर्षके तपश्चरणके उपरांत उनको पूर्णज्ञानकी प्राप्ति हुई थी । दिगम्बर और श्वेतांबर दोनों ही संप्रदायोंके शास्त्र जीवनकी इस मुख्य घटनाके समय महावीरजीकी अवस्था व्यालीस वर्षकी बतलाते हैं^२ । श्वेतांबर शास्त्र कहते हैं कि उपरोक्त बारह वर्षकी घोर तपस्याका अभ्यास उनने काढ़ देशके दो भागों—वज्ज-भूमि और सुवमभूमिके मध्य जाकर किया था और उनको वहीं केवलज्ञानकी प्राप्ति हुई थी^३ । महावीरकी महान् विजयके ही कारण काढ़का उक्त प्रदेश 'विजयभूमि' के नामसे प्रख्यात हुआ था । भगवानने 'विजय मुहूर्त' में ही सर्वज्ञपद पाया था ।

उस समय यह काढ़ देश बड़ा दुश्चर था और भगवानको यहाँपर बड़ी गहन कठिनाइयोंका सामना करना पड़ा था । किन्तु

१-Appendix. २-हरि० पृ० ५७५ व Js. I. p 269.

३-Js. I, p, 263. ४-इहिक० मा० ४ पृ० ४४ । ५-कैहिर० पृ० १५८ ।

वे उन सबपर विजयी हुये थे और उन्होंने सर्वज्ञ होकर 'विजय-धर्म' प्रतिषोषित करनेका उच्च निनाद किया था। केवलज्ञान प्राप्तिकी महत्वपूर्ण घटनाके विषयमें कहा गया है कि एक 'सुम्रत' नामक दिनको ऋजुकूला अथवा ऋजुपालिका नदीके वामतटपर जृम्भक नामक ग्रामके निकट पहुंच कर, अपराह्नके समझ अच्छी तरहसे षष्ठोपवामको धारण करके सालवृक्षके नीचे एक चट्टानपर आसन जमाकर महावीरजीने वैशाख शुक्ला दशमीके तिथिमें सर्वज्ञपदको प्राप्त किया था। इस समय उत्तराफाल्गुनी नक्षत्र और विजय-सुहृत् थी। जिस स्थानपर भगवानने केवलज्ञानकी विभूति पाई थी, वह स्थान सामाग नामक कृषकके खेतमें था और एक प्राचीन मंदिरसे उत्तर पूर्वकी ओर था^१। वहां महावीरजी सर्वज्ञ हुये और परम वेदनीय परमात्मा होगये थे। वह शुद्ध बुद्ध चैतन्य स्वरूप सशरीर ईश्वर अथवा पुज्य अर्हत् या तीर्थंकर हुये थे। समस्त लोकमें आनंद छागया और देवोंने आकर उस समय आनंदोत्सव मनाया था।

आज स्पष्टरूपमें यह विदित नहीं है कि भगवान महावीरका भगवान महावीरका केवलज्ञान स्थान कहाँपर है ? भगवानके केवलज्ञान-स्थान। जन्म व निर्वाणस्थानोंके समान जैन समाजमें किसी भी ऐसे स्थानकी मान्यता नहीं है कि वह केवलज्ञान प्राप्तिका पवित्र स्थान कहा जासके। जयपुर रियासतके चांदनगांवमें एक नदीके निकटसे भगवान महावीरजीकी एक बहुप्राचीन मूर्ति मृगभसे उपलब्ध हुई थी। वह मूर्ति वहींपर एक विशाल मंदिर

वनवाकर बिराजमान करदी गई थी और यही निम्नमें मगधानके चरणचिह्न भी हैं ।^१ इस प्रकार नादिक शास्त्रोंमें बनाये हुये केवलज्ञान स्थानके वर्णनमें इस स्थानकी आकृति ठीक एकसी बैठती है और हममें यह श्रम होमक्ता है कि यही स्थान मगधान महावीरजीके केवलज्ञान प्राप्त करनेका दिव्यस्थान होगा; किन्तु जैन समाजमें यह स्थान केवल एक अतिशय नीर्थस्त्वमें 'महावीरजी'के नामसे मान्य है । तिसपर शास्त्रोंमें बताया हुआ केवलज्ञान स्थान कौताम्भीसे अगाड़ी कहीं होना उचित है- क्योंकि राजपनीमें कौताम्भीको जाते हुये उपरोक्त अनिश्चयक्षेत्र पीछे मार्गमें रह जाना है । और श्वेतावर शास्त्र जूम्भक ग्राम आदिको काट देशमें स्थित बतलाते हैं ।^२

अतः यह केवलज्ञान स्थान मगधदेशमें कहीं होना युक्तिसंगत है । किन्हीं त्रिगम्बर जैन शास्त्रोंमें इसे मगधदेशमें बतलाया भी है ।^३ लाहदेशका विनयमृमि प्रान्त मानकरके बिहार ओड़ीसा प्रातस्थ छोटा नागपुर डिबीजनके मानमृम और सिंठमृम मिलों इतना माना गया है । स्व० नंदुलाल डे महाशयने सम्मेलनस्तर पर्वतसे २५-३० मीलकी दूरीपर स्थित जरियाको जूम्भक ग्राम प्रगट किया है: जो अपनी कोयलोकी खानोंके लिये प्रसिद्ध है और बराकर नदीको ऋजुकूला नदी सिद्ध थी है ।^४

१-वीर मा० ३ पृ० ३१७ पर हमने तबसे उसी स्थानको केवलज्ञान स्थान अनुमान किया था । २-कसू० J.R. I, p. 263.

३-वृजेश०-पृ० ६१-१-४-अहिंसा०-मा० ४-पृ० ४४-४६ व वीर मा० ५ पृ०

यह स्थान मानभूम जिलेमें है और प्राचीन मगधका राज्याधिकार यहां था । अतएव यह बहुत संभव है कि उक्त स्थान ही महावीरजीका केवलज्ञान स्थान हो। इसके लिये झिरियाके निकटवर्ती ध्वशावशेषोंकी जांच पड़ताल होना जरूरी है । इतना तो विदित ही है कि इन जिलोंमें 'सराक' नामक प्राचीन जैनी बहुत मिलते हैं और इनमें एक समय जैनोंका राज्य भी था । किंतु कालदोष एवं अन्य संप्रदायोंके उपद्रवोंसे यहांके जैनियोंका ह्रास इतना वेढा हुआ कि वे अपने धर्म और संप्रदायिक संस्थाओंके बारेमें कुछ भी याद न रख सके । यही कारण है कि इस प्रांतमें स्थित भगवान महावीरजीके केवलज्ञान स्थानका पता आज नहीं चलता है । डॉ० स्टीन सा० ने पंजाब प्रांतसे रावलपिंडी जिलेमें कोटेरा नामक ग्रामके सन्निकट 'मूर्ति' नामक पहाड़ीपर एक प्राचीन जीर्ण जैन मंदिरके विषयमें लिखा है कि यहींपर भगवान महावीरजीने ज्ञान लाभ किया था । किंतु कौशाम्बीसे इतनी दूरीपर और सो भी नदीके सन्निकट न होकर पहाड़ीके ऊपर भगवानका केवलज्ञान स्थान होना ठीक नहीं जंचता । केवलज्ञान स्थान तो मगधदेशमें ही कहीं और बहुत करके झिरियाके सन्निकट ही था । उपरोक्त स्थान भगवानके समोशरणको बहा आया हुआ व्यक्त करनेवाला अतिशयक्षेत्र होगा, क्योंकि यह तो विदित है कि भगवान महावीर विहार करते हुये तक्षशिला आये थे^१ और मूर्तिपर्वत उसके निकट था । ✓

१-बबिओजैस्मा० पृ० ४२-७० । २-कजाइ० पृ० ६८३ ।

३-होंजै० पृ० ८० फु० नो०

भगवान महावीरने जिम अपूर्व त्यागवृत्ति और अमोघ आत्म-
 भगवान महावीर शक्तिका अवलंबन किया था, उसीका फल था
 सर्वज्ञ थे । अजैन कि वह एक सामान्य मनुष्यसे आत्मोन्नति
 ग्रंथोंकी साक्षी । करते २ परमात्मपद जैसे परमोत्कृष्ट अवस्थाको
 प्राप्त हुये थे । वह सर्वज्ञ हो गये थे ।^१ जैन शास्त्र कहते हैं कि
 ज्ञात्रिक महावीर भी अनंतज्ञान और अनंतदर्शनके धारी थे । प्रत्येक
 पदार्थको उनने प्रत्यक्ष देख लिया था और वे सर्व प्रकारके पाप-
 मलसे निर्मुक्त थे । वह ममस्त विश्वमें सर्वोच्च और महाविद्वान थे ।
 उन्हें सर्वोत्कृष्ट, प्रभावशाली, दर्शन, ज्ञान और चारित्र्यसे परिपूर्ण
 और निर्वाण सिद्धान्त प्रचारकोंमें सर्वश्रेष्ठ बतलाया गया है ।^२
 यह मान्यता केवल जैनोंकी ही नहीं है । ब्राह्मण और बौद्ध ग्रन्थ
 भी भगवान महावीरजीकी सर्वज्ञताको स्वीकार करते हैं ।^३ बौद्धकि
 अंगुत्तरनिकायमें लिखा है कि भगवान महावीरजी सर्वज्ञाता और
 सर्वदर्शी थे । उनकी सर्वज्ञता अनंत थी । वह हमारे चलते, बैठते,
 सोने, जागते हर समय सर्वज्ञ थे ।^४ वह जानते थे कि किसने
 किस प्रकारका पाप किया है और किसने नहीं किया है ।^५ बौद्ध
 शास्त्र कहते हैं कि महावीर संघके आचार्य, दर्शन शास्त्रके प्रणेता,
 बहुप्रख्यात, तत्त्ववेत्ता रूपमें प्रसिद्ध, जनता द्वारा सम्मानित, अनु-
 भवशील वय प्राप्त साधु और आयुमें अधिक थे । (डावोऑगस

१-उप० पृ० ६१४ । २-Js. II, pp. 287-270.

३-मक्षिमनिकाय १।२३८ व १२-१३, अंगुत्तरनिकाय ३।७४, न्यायविन्दु

अ० ३, चुट्टवग्न SBE. XX 78, Ind, Anti. VIII. 313.

५चतत्र (Keilborn, V L) इत्यादि । ४-अ० नि० भाग १ पृ०

२२० । ५-ममि० भाग २ पृ० २१४-२२८ ।

आफ दी बुद्ध ए० ६६) वे चातुर्याम संवरसे स्वरक्षित, देखी और सुनी बातोंको ज्योंका त्यों प्रगट करनेवाले साधु थे (संयुक्त० भा० १ ए० ९१) जनतामें उनकी विशेष मान्यता थी। (पूर्व ए० ९४)।

मच्चमुच तीर्थंकर भगवानके दिव्य जीवनमें केवलज्ञानप्राप्तिकी भगवानका दिव्य एक ऐसी बड़ी और मुख्य घटना है कि उसका प्रभाव । महत्त्व लगाना सामान्य व्यक्तिके लिये नरा टेढ़ी खीर है । हां ' जिसको आत्माके अनन्तज्ञान और अनन्त शक्तिमें विश्वास है, वह सहजमें ही इस घटनाका मूल्य समझ सकता है । केवलज्ञान प्राप्त करना अथवा सर्वज्ञ होजाना, मनुष्य जीवनमें एक अनुपम और अद्वितीय अवसर है । भगवान महावीर जब सर्वज्ञ होगये, तो उनकी मान्यता जनसाधारणमें विशेष होगई । उस समयके प्रख्यात राजाओंने मक्तिपूर्वक उनका स्वागत किया । प्रत्येक प्राणी तीर्थंकर भगवानको पाकर परमानन्दमें मग्न होगया । बौद्ध शास्त्र भी महावीरजीके इस विशेष प्रभावको स्पष्ट स्वीकार करते हैं^१ । मालूम तो ऐसा होता है कि भगवान महावीरके कार्य-क्षेत्रमें अवतीर्ण होनेसे उस समयके प्रायः सब ही मतप्रवर्तकोंके आसन ढीले होगये थे और भगवानकी प्राणी मात्रके लिये हितकर शिक्षाको प्रमुखस्थान मिल गया था ।

उस समयके प्रख्यात मतप्रवर्क म० गौतम बुद्धके विषयमें म० गौतम बुद्धके तो स्पष्ट है कि उनके जीवनपर भगवान जीवनपर भगवान महावीरकी सर्वज्ञ अवस्थाका ऐसा प्रबल महावीरका प्रभाव । प्रभाव पड़ा था कि भगवान महावीरके घमें

प्रचारके अन्तराल काल तक उनके दर्शन ही मुश्किलसे होते हैं । म० बुद्धके ५० से ७० वर्षके मध्यवर्ती जीवन घटनाओंका उल्लेख नहींके बराबर मिलता है^१ । रेवेरेन्ड बिशप बिगन्डेट सा० तो कहते हैं कि यह काल प्रायः घटनाओंके उल्लेखसे कोरा है^२ । (An almost blank) म० बुद्धके उपरोक्त जीवनकालकी घटनाओंके न मिलनेका कारण सचमुच भगवान महावीरके धर्मप्रचारका प्रभाव है: क्योंकि यह अन्यत्र प्रमाणित किया जाचुका है कि जिससमय भगवान महावीरजीने अपना धर्मप्रचार प्रारम्भ किया था, उस समय म० बुद्ध अपने 'मध्य मार्ग' का प्रचार प्रारम्भ कर चुके थे और अनुमानसे ४५ या ४८ वर्षकी अवस्थामें थे^३ । अतः यह बिल्कुल सम्भव है कि महावीरजीका उपदेश इस अन्तराल कालमें इतना प्रभावशाली अवश्य होगया था कि म० बुद्धके जीवनके ५० वें वर्षसे उनकी जीवन घटनायें प्रायः नहीं मिलती हैं ।

'सामगाम सुतन्त' में भगवान महावीरजीके निर्वाण प्राप्तिकी खबर पाकर म० बुद्धके प्रमुख शिष्य आनन्द बड़े हर्षित हुये थे और बड़ी उत्सुकतासे यह समाचार म० बुद्धको सुनानेके लिये दौड़े गये थे,^४ इससे भी साफ प्रगट है कि म० गौतमबुद्धको महावीरजीके धर्मप्रचारके समक्ष अवश्य ही हानि उठानी पड़ी थी; क्योंकि यदि ऐसा न होता तो महावीरजीके निर्वाण पालेनेकी घटनाको बौद्ध बड़ी उत्कण्ठा और हर्षभावसे नहीं देखते । भगवान महावीरके समक्ष म० बुद्धका प्रभाव क्षीण पड़ेनेमें एक और कारण

१-भमबु० पृ० १००-११० । २-सैन्डर्स, गौतमबुद्ध पृ० ५४ ।

३-भमबु० पृ० १०१ । ४-टायल्लेण्स ऑफ बुद्ध भा० ३ पृ० ११२ ।

दोनों मत प्रवर्तकोंका विभिन्न मात्राका ज्ञान भी था । महावीरजी पूर्ण सर्वज्ञ और त्रिकालदर्शी थे, यह बात स्वयं बौद्ध शास्त्र प्रगट करते हैं; जैसे कि ऊपर व्यक्त किया गया है । किन्तु म० बुद्धको यद्यपि बौद्ध शास्त्र सर्वज्ञ बतलाते हैं; परन्तु यह बात वह स्पष्ट स्वीकार करते हैं कि म० बुद्धकी सर्वज्ञता हरसमय उनके निकट नहीं रहती थी । वेह जब जिस बातको जानना चाहते थे, उस बातको ध्यानसे जान लेते थे । अतः म० बुद्धका ज्ञान पूर्ण सर्वज्ञता न होकर एक प्रकारका अवधिज्ञान प्रगट होता है^२ ।

ज्ञानके इस तारमयको समझकर ही शायद म० बुद्धने कभी भी जैन तीर्थंकरसे मिलनेका प्रयास नहीं गौतम बुद्धका ज्ञान ! किया था और न उनने महावीरजीकी वैसी तीव्र आलोचना की है, जैसे कि उन्होंने उस समयके अन्य मत-प्रवर्तकोंकी की थी । किन्तु इस कथनसे यहां हमारा भाव म० बुद्धके गौरवपूर्ण व्यक्तित्वकी अवज्ञा करनेका नहीं है । हमारा उद्देश्य मात्र भगवान महावीरके दिव्य प्रभावको प्रगट करनेका है; जिसका विशिष्ट रूप स्वयं बौद्ध शास्त्र प्रगट करते हैं । बौद्धोंके कथनसे यह भी प्रगट होता है कि उस समयके विदेशी लोगो-यवनो (Indo-Greeks) में भी भगवान महावीरजीकी मान्यता विशेष होगई थी^३ । सर्वज्ञ प्रभुका महत्व किसको अछूता छोड़ सकता है ?

भगवानके केवली होते ही जनता उनके अनुपम महान् व्यक्तित्वपर एकदम मोहित होगई प्रगट होती है । इस दिव्य घटनाके

१-मिलिन्दपण्ह (SBE.) भा० ३५ पृ० १५४ । २-ममवु० पृ० ७२-७५ । ३-हिग्ली० पृ० ७८ ।

उपरक्षमें ही उन स्थानोंके नाम भगवान महावीरजीकी अपेक्षा उल्लिखित हुये जिनका सम्पर्क महावीरजीसे था। कहते हैं मानभूमि जिला, मान्यभूमि रूपमें भगवानके अपरनाम “मान्य श्रमण” की अपेक्षा कहलाया था। सिंघभूम जिलाका शुद्ध नाम ‘सिंहभूमि’ बताया गया है और कहा गया है कि वीर प्रभुकी सिंहवृत्ति थी और उनका चिन्ह ‘सिंह’ था; इसलिये यह जिला उन्हींकी अपेक्षा इस नामसे प्रख्यात हुआ था^१। इनके आतिरेक्त विजयभूमि, वर्द्धमान (वर्द्धवान), वीरभूमि आदि स्थान भी भगवान महावीरजीके पवित्र नाम और उनके सम्बन्धको प्रगट करनेवाले हैं^२। सचमुच बंगाल व बिहारमें उससमय जैनधर्मकी गति विशेष थी और जनता भगवान महावीरको पाकर फूले अंग नहीं समाई थी।

म० गौतम बुद्ध बौद्धधर्मके प्रणेता थे और वह भगवान म० बुद्ध एक समय महावीरके समकालीन थे। जैन शास्त्रोंमें जैन मुनि थे। उनको भगवान पार्श्वनाथजीके तीर्थके मुनि पिहिताश्रवका शिष्य बतलाया है। लिखा है कि दिगम्बर जैन मुनि-पदसे ब्रह्म होकर रक्ताग्र पड़िनकर बुद्धने क्षणिकवादका प्रचार किया और मृत्त मांस ग्रहण करनेमें कुछ संकोच नहीं किया था। जैन शास्त्रके इस कथनकी पुष्टि स्वयं बौद्ध ग्रन्थोंसे होती है। उनमें एक स्थानपर स्वयं गौतम बुद्ध इस बातको स्वीकार करते हैं

१-इह ११० मा० ४ पृ० ४५। २-पूर्व प्रमाण। ३-त्र २ मा० ३ पृ० ३७० व षष्ठिओ जैस्मा० पृ० १०९। ४-ममवु० पृ० ४८-४९ म० बुद्धको अनात्मवाद सहमा मान्य नहीं था। उनने स्पष्टतः आत्माके अस्तित्वसे इन्कार नहीं किया था। यह उनकी जैन दशाका प्रभाव कहा जासकता है।

कि उनने दाढ़ी और सिरके बाल नौचनेकी परीषद्को सहन किया था । यह परीषद् जैन मुनियोंका खास चिन्ह है । तिसपर गया शीर्षपर उन्होंने पांच भिक्षुओंके साथ जो साधु जीवन व्यतीत किया था, वह ठीक जैन साधुके जीवनके समान था । पांच भिक्षुओंके नाम भी जैन साधुओंके अनुरूप थे^१ । कहा गया है कि ' भिक्षु ' शब्दका व्यवहार सर्व प्रथम केवल जैनो अथवा बौद्धों द्वारा हुआ था; किन्तु जिन समय म० बुद्ध उन पांच भिक्षुओंके साथ थे उस समय उन्होंने बौद्धधर्मका नीवारोपण नहीं किया था । अतः निःसंदेह उक्त भिक्षुगण जैन थे और उनके साथ ही म० बुद्धने जैन साधुका जीवन व्यतीत किया था; जैसे किंवदन्ति स्वयं स्वीकार करते हैं । सर भाण्डारकर भी म० बुद्धको एक समय जैन मुनि हुआ बतला चुके हैं^२ । किन्तु जैन मुनिकी कठिन परीषद्को सहन करनेपर भी म० बुद्धको शीघ्र ही केवलज्ञानकी प्राप्ति नहीं हुई तो वह हताश होगये और उन्होंने मध्यका मार्ग ढूँढ़ निकाला; जो जैनधर्मकी कठिन तपस्या और हिन्दू धर्मके क्रियाकाण्डके बीच एक रानीनामा मात्र था ।

किन्हीं लोगोंका यह खयाल है कि म० गौतमबुद्ध और भगवान महावीर और भगवान महावीर एक व्यक्ति थे और जैन-म० गौतमबुद्ध एक धर्म बौद्धधर्मकी एक शाखा है, किन्तु इस व्यक्ति नहीं थे और जैनधर्म बौद्धधर्मकी मान्यतामें कुछ भी तथ्य नहीं है ।^३ स्वयं शाखा नहीं है । बौद्ध ग्रंथोंसे भगवान महावीरजीका स्वतंत्र

१-डिस्कोर्स ऑफ गोतम १।९७-९९ । २-ममबु० पृ० ४७ ।
३-डायोलॉज ऑफ बुद्ध (SBB) Intro, ४-त्रैहि मा० १ पृ० ५ ।
५-Js. II. Intro.

व्यक्तित्व प्रमाणित है; जैसे कि पहले बौद्धग्रंथोंके उद्धरण दिये जा चुके हैं । इन दोनों महापुरुषोंकी कतिपय जीवन घटनार्थे अवश्य मिलती जुळती हैं, किंतु उनमें विभिन्नतःयें भी इतनी वेढव हैं कि उनको एक व्यक्ति नहीं कहा जासक्ता है । म० गौतमबुद्धके पिताका नाम जहा शाक्यवंशी शुद्धोदन था, वहां भगवान महावीरजीके पिता ज्ञतृकुलके रत्न नृप सिद्धार्थ थे । म० बुद्धके जन्मके साथ ही उनकी माताका देहांत होगया था; किंतु भगवान महावीरकी माता रानी त्रिशला अपने पुत्रके गृह त्याग करनेके समय तक जीवित थीं । भगवान महावीर बालब्रह्मचारी थे; पर म० बुद्धका विवाह यशोदा नामक राजकुमारीसे हुआ था; जिससे उन्हें राहुल नामक पुत्ररत्नकी प्राप्ति भी हुई थी । भगवान महावीरने गृहत्याग कर जैन मुनिके एक नियमित जीवन क्रमका अभ्यास किया था । म० बुद्धको ठीक इसके विपरीत एकसे अधिक संप्रदायके साधुओंके पास ज्ञान लाभकी जिज्ञासासे जाना पड़ा था । म० बुद्धने पूर्ण सर्वज्ञ हुये बिना ही ३५ वर्षकी अवस्थामें बौद्धधर्मको जन्म देकर उसका प्रचार करना प्रारम्भ कर दिया था । किंतु भगवान महावीरजीने किसी नवीन धर्मकी स्थापना नहीं की थी । उन्होंने सर्वज्ञ होकर ४२ वर्षकी अवस्थासे जैनधर्मका पुनः प्रचार करना प्रारम्भ कर दिया था ।

दोनों धर्मनेताओंके धर्मप्रचार प्रणालीमें भी जमीन आस्मानका अन्तर था । म० बुद्धको अपने धर्मप्रचारमें सफलता उनकी मीठी वाणी और प्रभावशाली मुखाकृतिके कारण मिली थी ।^१ लोग मंत्रमुग्धकी तरह उनके उपदेशको ग्रहण करते थे । उसकी

सार्थकता अथवा औचित्यकी ओर ध्यान ही नहीं देते थे । भगवान महावीरका धर्मपचार ठीक वैज्ञानिक ढंगपर होता था । उनके निकट जिज्ञासुकी शंकाओंका अन्त एकदम हो जाता था । इसका कारण यही था कि वह त्रिकाल और त्रिलोकदर्शी सर्वज्ञ थे । उन्होंने आत्मा और लोकके अस्तित्व एवं कर्मवादको पूर्णतः स्पष्ट प्रतिपादित करके सैद्धांतिक जिज्ञासुओंकी पूरी मनः संतुष्टि कर दी थी । उनने वनस्पति, पृथ्वी, जल, अग्नि वायु आदि स्थावर पदार्थोंमें भी जीव प्रमाणित किया था और कर्मवर्गणाओंका अस्तित्व और उनका सूक्ष्मरूप प्रकट करके अणुवादका प्राचीन रूप स्पष्ट कर दिया था । इसके विपरीत म० बुद्धने यह भी नहीं बतलाया था कि आत्मा है या नहीं । उनने आत्मा, लोक, कर्मफल आदि सैद्धांतिक बातोंको अधुरी छोड़ दिया था । इस अपेक्षा विद्वज्जन म० बुद्धके धर्मको प्रारम्भमें एक सैद्धांतिक मत न मानकर सामाजिक क्रांति ही मानते हैं ।^१ दोनों ही धर्मेताओंने यद्यपि अहिंसातत्त्वको स्वीकार किया है; परन्तु जो विशेषता इस तत्त्वको भगवान महावीरके निकट प्राप्त हुई, वह विशेषरूप उसे म० बुद्धके हाथोंसे नसीब नहीं हुआ ।

म० बुद्धने अहिंसा तत्त्वको मानते हुये भी मृत पशुओंके मांसको ग्रहण करना विधेय रक्खा था और इसी शिथिलताका आज यह परिणाम है कि प्रायः सर्व ही बौद्ध धर्मानुयायी मांसभक्षक मिलते हैं^२ । किन्तु जैनधर्मके विशिष्ट अहिंसा तत्त्वसे प्रभावित

१-ममबु० पृ० ११८-१२० । २-कीय, बुद्धिस्ट फिलासफी पृ० ६२ । ३-लामाई० पृ० १३१ ।

होकर प्रत्येक जैनी पूर्ण शाकाहारी है और उनका हृदय हर समय दयासे भीजा रहता है; जिससे वे प्राणीमात्रकी दितचिन्तना करनेमें अग्रसर हैं^१ । जैन संघमें गृहस्थों अर्थात् श्रावक और श्राविकाओंको भी मुनियों और आर्यिकाओंके साथ स्थान मिला रहा है, किन्तु बौद्ध संघमें केवल भिक्षु और भिक्षुणी—यही दो अंग प्रारम्भसे हैं । विद्वानोंका मत है कि जैन संघकी उपरोक्त विशेषताके कारण ही जैनोंका अस्तित्व आज भी भारतमें है और उसके अभावमें बौद्ध धर्म अपने जन्मस्थानमें टूटनेपर भी मुश्किलसे मिलता है^२ । बौद्ध और जैनधर्मके शास्त्र भी विभिन्न हैं । जैन शास्त्र 'अंग और पूर्व' कहलाते हैं; बौद्धोंके ग्रन्थ समूह रूपमें 'त्रिपिटक' नामसे प्रख्यात है । जैन साधु नग्न रहते और कठिन तपस्या एवं व्रतोंका अभ्यास करना आवश्यक समझते हैं, किन्तु बौद्धोंको यह बातें पसन्द नहीं हैं । वह इन्हें धार्मिक चिन्द नहीं मानते । बौद्ध साधु 'भिक्षु' अथवा 'श्रावक' कहलाते हैं, जैन साधु 'श्रमण' 'अचेलक' अथवा 'आर्य' या 'मुनि' नामसे परिचित हैं । जैनधर्ममें श्रावक गृहस्थको कहते हैं । जैन अपने तीर्थंकरोंको मानते हैं और बौद्ध केवल म० बुद्धकी पूजा करते हैं । इन एवं ऐसी ही अन्य विभिन्नताओंके होते हुये भी जैनधर्म और बौद्धधर्ममें बहुत सादृश्य भी है । 'आश्रव' 'संवर' आदि कितने ही खास शब्दों और सिद्धान्तोंको बौद्धोंने स्वयं जैनोंसे ग्रहण किया है^३ और स्वयं म० बुद्ध पहले जैनधर्मके बहुश्रुती साधु थे; ऐसी

१-रि. ६० पृ० २३० । २-कैहि ३० पृ० १६९ । ३-रि ६० भा० ७ पृ० ४७२ ।

दशामें उक्त दोनों धर्मोंमें सादृश्य होना कोई आश्चर्यकी बात नहीं है । दोनों धर्मोंमें न वेदोंकी ही मान्यता है और न ब्राह्मणोंका आदर है । वे यज्ञोंमें होनेवाली हिंसाका घोर विरोध रखते हैं । जाति और कुलके घमडको दोनों ही धर्मोंमें पाखण्ड बतलाया गया है और उनका द्वार प्रत्येक प्राणीके लिये सदासे खुला रहा है ।

बौद्ध और जैनोके निकट रत्नत्रय अथवा त्रि-रत्न मुख्य हैं और आदरणीय हैं; परन्तु दोनोंके निकट इनका अभिप्राय भिन्न भिन्न है । बौद्धधर्मके अनुसार त्रिरत्न (१) बुद्ध (२) धर्म और (३) संघ है^x । जैनधर्ममें रत्नत्रय (१) सम्यग्दर्शन (Right Belief) (२) सम्यग्ज्ञान (Right Knowledge) और (३) सम्यग्चारित्र (Right Conduct) को कहते हैं । बौद्ध और जैन जगतको रचनेवाले ईश्वरका अस्तित्व नहीं मानते हैं; यद्यपि जैनधर्ममें ईश्वरवाद स्वीकृत है । वे मोक्ष व निर्वाण प्राप्ति अपना उद्देश्य समझते हैं; किन्तु इसका भाव दोनोंके निकट भिन्न है । बौद्ध निर्वाणसे मतलब पूर्ण क्षय होनेका समझते हैं; किन्तु जैनोके निकट निर्वाण दशासे भाव अनन्तदर्शन, अनन्तज्ञान, अनन्तवीर्य और अनन्तसुख पूर्ण अवस्थासे है । इस प्रकार जैनधर्म और बौद्धधर्ममें मौलिक भेद स्पष्ट है और यह भी प्रगट है कि भगवान महावीर एक स्वाधीन और म० बुद्धसे विभिन्न महापुरुष थे; जिन्हें बौद्ध लोग निगन्ठ

१-ममवु० पृ० ११७-११८ ।

x बौद्धधर्ममें यही तीन शरण माने गये हैं । जैनधर्ममें (१)-अर-हन्त, (२) सिद्ध, (३) साधु, (४) व केवली भगवान द्वारा प्रतिपादित धर्म-यह चार शरण माने हैं ।

नातपुत्र कहते हैं। जैनधर्मका उल्लेख बौद्ध ग्रन्थोंमें एक पूर्व निश्चित और म० बुद्धके पहिलेसे प्रचलित धर्मके रूपमें हुआ मिलता है। अतएव जैनधर्मको बौद्धधर्मकी शाखा नहीं कहा जासکتा। हां ! इसके विपरीत यह कह सकते हैं कि म० गौतम बुद्धने जैनधर्मसे अपने धर्म निर्माणमें बहुत कुछ सहायता ली थी। भगवान महावीरके पवित्र जीवनका उनपर काफी प्रभाव पड़ा था।

जिम समय भगवान महावीर सर्वज्ञ होगये तो नियमानुसार भगवान महावीरका उनकी वाणी नहीं खिरी। नियम यह है प्रारंभिक उपदेश। कि जिस समय तीर्थंकर केवली होजाने हैं, उस समयसे उनकी आयुपर्यंत नियमित रूपसे प्रतिदिन तीन समय मेघ गर्जनाके समान अनायास ही वाणी खिरती रहती है: जिसे प्रत्येक जीव अपनी२ भाषामें समझ लेते हैं। यह वाणी अर्धमागधी भाषामय परिणत होती है, जो सात प्रकारकी प्राकृत भाषाओंमेंसे एक है^१। किन्तु भगवान महावीरजीके सर्वज्ञ होजानेपर भी यह प्रसंग सहज ही उपस्थित न हुआ। जैन शास्त्र कहते हैं कि उस समय भगवानके निकट ऐसा कोई योग्य पुरुष नहीं था, जो उनकी वाणीको ग्रहण करता। इसी कारण भगवानकी वाणी नहीं खिरी थी। देवलोकका इन्द्र अपने देवपरिकर सहित भगवानका 'केवलज्ञान कल्याणक' उत्सव मनाने आया था। वहां भी वह उपस्थित था। उसने अपने ज्ञानबलसे जान लिया था कि वेदपारांगत प्रसिद्ध ब्राह्मण विद्वान् इन्द्रभूति गौतम भगवानकी दिव्यध्वनिको अवधारण करनेकी योग्यता रखता है। इन्द्रकी आज्ञासे भगवानके

उपदेश निमित्त सभागृह पहले ही बन गया था जिनमें अनेक कोट, वापी, तड़ाग, जिन मंदिर, चैत्य, स्तूप, मानस्तम्भ आदिके अतिरिक्त भगवानकी मनमोहक 'गन्धकुटी' और बारह कोठे थे। इन कोठोंमें साधु-साध्वी, देव-देवांगना, नर-नारी और तिर्यच-पशु भी समान भावसे बैठकर भगवानका अव्यावाध सुख-संदेश सुनते थे^१ । इंद्र सभाजनोंको भगवानकी वाणी रूपी अमृतके लिये तृषातुर देखकर ग्रीध ही बड़ी कुशलता पूर्वक इन्द्रमूर्ति गौतम और उनके भाई वायुमूर्ति व अग्निमूर्तिको वहां ले आया ।

वे भगवानका दिव्य उपदेश सुनकर जैनधर्ममें दीक्षित होगये और भगवानकी वाणीको ग्रहण करके उसकी अंग-पूर्वमय रचना इन्द्र-मूर्तिने उसी रोज कर डाली थी । मनःपर्यय ज्ञानकी निधि उनको तत्क्षण मिल गई थी और वह भगवानके प्रमुख गणधर पदपर आसीन हुये थे । वायुमूर्ति और अग्निमूर्ति भी अन्य दो गणधर हुये थे^२ । इनके अतिरिक्त भगवानके गणधर व अन्य शिष्य थे, उनका वर्णन अगाड़ीकी पंक्तियोंमें है । श्वे० शास्त्र कहते हैं कि भगवानका यह प्रथम समवशरण अपाया नामक नगरीके बाहर रचा गया था; किन्तु दिगम्बर शास्त्र उसे राजगृहके निकट जृम्भक ग्राममें बतलाते हैं ।

अब भगवान महावीरने उस सत्य संदेशको, जिसे उन्होंने भगवानके उपदेशका ढंग अत्यन्त कठिन तपश्चर्याके बाद प्राप्त किया और बहुप्रचार । था, प्राकृत रूपमें सारे विश्वको देना

प्रारम्भ कर दिया था। उनका उपदेश हितमित्र पूर्ण शब्दोंमें समस्त जगतके जीवोंके लिये कल्याणकारी था। उस आदर्श रूप उपदेशको सुनकर किसीका हृदय जरा भी मलिन या दुःखित नहीं होता था। बल्कि उसका प्रभाव यह होता था कि प्रकृत जाति विरोधी जीव भी अपने पारस्परिक वैरभावको छोड़ देते थे। सिंह और भेड़, कुत्ता और बिल्ली बड़े आनन्दसे एक दूसरेके समीप बैठे हुये भगवानके दिव्य संदेशको ग्रहण करते थे। पशुओंपर भगवानका ऐसा प्रभाव पड़ा हो, इस बातको चुपचाप ग्रहण कर लेना इस जमानेमें जरा कठिन कार्य है। किंतु जो पशु विज्ञानसे परिचित हैं और पशुओंके मनोबल एवं शिक्षाओंको ग्रहण करनेकी सूक्ष्म शक्तिकी ओर जिनका ध्यान गया है, वह उक्त प्रकार भगवान महावीरके उपदेशका प्रभाव उन पर पड़ा माननेमें कुछ अचरन नहीं करेंगे।

सचमुच वीतराग सर्व हितैषी अथवा सत्य एवं प्रेमकी साक्षात् जीती जागती प्रतिमाके निकट विश्वप्रेमका आश्चर्यकारी किंतु अपूर्व वातावरण उपस्थित होना, कुछ भी अप्राकृत दृष्टि नहीं पड़ता ! विश्वका उत्कृष्ट कल्याण करनेके निमित्त ही भगवानके तीर्थङ्कर पदका निर्माण हुआ था। 'लेकिन उन्होंने अपना निर्माण सिद्ध करनेके निमित्त कभी किसी प्रकारका अनुचित प्रभाव डालनेकी कोशिश नहीं की और न कभी उन्होंने किसीको आचार विचार छोड़कर अपने दलमें आनेके लिए प्रलोभित ही किया। उनकी उपदेश पद्धति शांत, रुचिर, दुःखमोक्ष दिलोंमें भी अपना असंर पैदा करनेवाली, मर्मस्पर्शी और सरल थी।' 'सबसे पहिले उन्होंने

इस बातकी घोषणाकी कि जगत्का प्रत्येक प्राणी जो अशांति, अज्ञान और अत्यन्त दुःखकी ज्वालामें जल रहा है, मेरे उपदेशसे लाभ उठा सकता है । अज्ञानके चक्रमें छटपटाता हुआ प्रत्येक जीव चाहे वह तिर्यच हो चाहे मनुष्य, आर्य्य हो चाहे श्लेच्छ, ब्राह्मण हो या शूद्र, पुरुष हो या स्त्री, मेरे धर्मके उदार झण्डेके नीचे आ सकता है । सत्यका प्रत्येक इच्छुक मेरे पास आकर अपनी आत्मपिपसाको बुझा सकता है । इस घोषणाके प्रचारित होते ही हजारों सत्यके मूखे प्राणी महावीरकी शरणमें आने लगे ।^१

महावीरजीकी महान् उदार आत्माके निकट सबको स्थान मिल गया । कवि सम्राट् सर रविन्द्रनाथ टागोर कहते हैं कि 'महावीरस्वामीने गभीरनादसे मोक्षमार्गका ऐसा संदेश भारतवर्षमें फैलाया कि धर्म मात्र सामाजिक रूढ़ियोंमें नहीं है; किन्तु वह वास्तविक सत्य है । संप्रदाय विशेषके बाहिरी क्रियाकाण्डका अभ्यास करनेसे मोक्ष प्राप्त नहीं होसکتा; किन्तु वह सत्य धर्मके स्वरूपमें आश्रय लेनेसे प्राप्त होती है । धर्ममें मनुष्य और मनुष्यका भेद स्थाई नहीं रह सकता । कहते हुये आश्चर्य्य होता है कि महावीरजीकी इस शिक्षाने समाजके हृदयमें बैठी हुई भेदभावनाको शीघ्र नष्ट कर दिया और सारे देशको अपने वश कर लिया ।'^२

इसप्रकार भगवानका ४३ वर्षसे ७२ वर्ष तकका दीर्घ जीवन केवल लोक कल्याणके हितार्थ व्यतीत हुआ था । इस उपदेशका परिणाम यह निकला था कि (१) जाति-पांतिका जरा भी भेद रक्खे बिना जनता हरएक मनुष्यको-चाहे वह शूद्र अथवा घोर

म्लेच्छ हो-धर्मसाधन करने देनेका पाठ सीख गई ! उसे विश्वास होगया कि 'श्रेष्ठताका आधार जन्म नहीं बल्कि गुण हैं, और गुणोंमें भी पवित्र जीवनकी महत्ता स्थापित करना ।' (२) पुरुषोंके ही समान स्त्रियोंके विकासके लिये भी विद्या और आचार मार्गके द्वार खुल गये थे । जनता महिला-महिमासे भली भांति परिचित होगई थी । (३) भगवानके दिव्य उपदेशका संकलन लोकभाषा अर्थात् अर्धमागधी प्राकृतमें हुआ था; जिससे सामान्य जनतामें तत्त्वज्ञानकी वढ़वारी और विश्वप्रेमकी पुण्य भावनाका उद्गम हुआ था । (४) ऐहिक और पारलौकिक सुखके लिये होनेवाले यज्ञ आदि कर्मकांडोंकी अपेक्षा संयम तथा तपस्याके स्वावलम्बी तथा पुरुषार्थ-प्रधान मार्गकी महत्ता स्थापित होगई थी' और जनता अहिंसाधर्मसे प्रीति करने लगी थी; (५) और 'त्याग एवं तपस्याके नामरूप शिथिलाचारके स्थानपर सच्चे त्याग और सच्चे तपस्याकी प्रतिष्ठा करके भोगकी जगह योगके महत्त्वका वायुमंडल चारों ओर उत्पन्न होगया था ।'^१

इस विशिष्ट वायुमंडलमें रहती हुई जनता 'अनेकान्त' और 'स्थाद्वाद' सिद्धान्तको पाकर साम्प्रदायिक द्वेष और मतभेदको बहुत कुछ भूल गई थी । ऐसे ही और भी अनेक सुयोग्य सुधार उस-समय साधारण जनतामें होगये थे । जनता आनन्दमग्न थी ।

भगवान महावीरने जृम्भक ग्रामके निकटसे अपना दिव्योपदेश भगवानका विहार प्रारंभ किया था और फिर समग्र आर्यखंडमें और धर्मप्रचार । उनका धर्मप्रचार और विहार हुआ था । सर्व

[प्रथम उनका शुभागमन भगवन्में राजगृहके निकट विपुलाचल पर्वत-पर हुआ था । यहांपर सम्राट् श्रेणिक और उनके अन्य पुत्रोंने भगवानकी विशेष भक्ति की थी । यहांपर भगवानका आगमन कई दफे हुआ था । राजगृहमें अभिनवश्रेष्ठोंने उनका विशेष आदर किया था । अर्जुन नामक एक माली भी यहां भगवानकी शरणमें आया था^१ । अर्जुन अपनी पत्नीके दुश्चरित्रसे बड़ा क्रुद्ध होगया था और उसने कई एक मनुष्योंके प्राण भी लेलिये थे; किन्तु भगवान महावीरजीके उपदेशको सुनकर वह बिल्कुल शांत होगया और साधु दशामें उसने समताभावसे अनेक उपसर्ग सहे थे; यह स्वैतांबर शास्त्र प्रगट करते हैं । जिन समय राजा श्रेणिक वीर प्रभुकी वंदनाके लिये समस्त पुरवासियों समेत जा रहे थे, उस समय एक मेंढक उनके हाथीके पैरसे दबकर प्राणांत कर गया था । दिग्म्बर शास्त्र कहते हैं कि वह वीर प्रभुकी भक्तिके प्रभावसे मरकर देव हुआ था ।

राजगृहसे भगवान श्रावस्ती गये थे । यह आजीविक संप्र-
कौशलमें बोर प्रभूका दायका मुख्य केन्द्र था, किन्तु तौमी भग-
प्रभाव । वानका यहांपर भी काफी प्रभाव पड़ा था ।
उस समय यहांपर राजा प्रसेनजित अथवा अग्निदत्त राज्य करते
थे । उन्होंने भगवानका स्वागत किया था । जैनोंकी मान्यता उनके
निकट थी^२ और उनकी रानी मल्लिकाने एक समागृह बनवाया था;
जिसमें ब्राह्मण, जैनी आदि परस्पर तत्त्वचर्चा किया करते थे^३ ।

१-डिजैवा० पृ० १६ । २-अंतगतदसाओ, डिजैवा० पृ० ९६ ।

३-आक० भा० ३ पृ० २८८-२९३ । ४-लावबु० पृ० ११६ ।

५-लावबु०, पृ० १०९ ।

यह इक्ष्वाकूवंशी क्षत्री थे । प्रसेनजितका पुत्र विदुरथ था और इसके साथ ही इस वंशका अन्त होगया था । कौशल उस समय मगधके आधीन था । श्रावस्तीसे भगवानने कौशलके वैपष्ठी आदि नगरोंमें विहार करके ज्ञानामृतकी वर्षा की थी । और इस प्रकार हिमालयकी तलहटीतक वेदिव्यध्वनिको प्रध्वनित करते विचरे थे^१ ।

मिथिलामें भगवानने अपने मटुपदेशसे जनताको कृतार्थ मिथिला, वैशाली, च किया था^२ । वैशालीमें उनका शुभागमन कई-चंपा आदिमें जिनेन्द्र बार हुआ था । राजा चेटक आदि प्रधान देवका धर्मबोध । पुरुष उनकी भक्ति और विनय करनेमें अग्रसर रहे थे । वहां आनन्द नामक श्रेष्ठी और उसकी पत्नी शिवनन्दा गृहस्थ धर्म पालनेमें प्रसिद्ध थे । इनने महावीरजीके सन्निकट श्रावकके बारहव्रत ग्रहण किये थे^३ । पोलाशपुरमें भगवानका स्वागत राजा विनयसेनने बड़े आदरसे किया था । ऐमत्ता नामक उनका पुत्र भगवानके चरणोंमें मुनि हुआ था । अंगदेशके अविपत्ति कुणिकने भी चंपामें भगवानके शुभागमनपर अपने अहोभाग्य समझे थे । और वह भगवानके साथ कौशांबीतक गया था ।

चम्पाके राजा दधिवाहन, श्वेतवाहन, अथवा घाड़ीवाहन, सेठ सुदर्शन । जो विमलवाहन मुनिराजके निकट पहले ही मुनि होगये थे, भगवान महावीरके संघमें संमिलित हुये थे । इनकी अमया नामक रानीने चम्पाके प्रसिद्ध राजसेठ सुदर्शनको मिथ्या दोष लगाया था । किन्तु सुदर्शन निर्दोष

१-मम० पृ० १०८ । २-हजै० पृ० ३९... । ३-वर्द० १-२० और दिजैवा० पृ० ७५ । ४-दिजैवा० पृ० २७ । ५-मम० पृ० १०८ ।

सिद्ध हुये थे । * अन्ततः सुदर्शन सेठके साथ ही यह राजा भी जैन मुनि हुये थे । सुदर्शन सेठ अपने शीलधर्मके लिये बहु प्रख्यात हैं । इन्होंने मुक्तिलाभ किया था । राजा दधिवाहन मुनि दशामें जब वीर संघमें शामिल होगये, तब एकदा वह विपुलाचल पर्वत पर समोशरणके बाहरी परकोटेमें ध्यानमग्न थे । उस समय लोगोंके मुखसे यह सुनकर उनके परिणाम क्रुद्ध होचले थे । और उनके कारण उनकी आकृति बिगड़ी दिखाई पड़ती थी, कि उनके मंत्रिमंडलने उनके बालपुत्रको धोखा दिया है । श्रेणिक महाराजने वीर प्रभुसे यह हाल जानकर उनको सन्मार्ग सुझाया था और इसके बाद शीघ्र ही वह मुक्त हुए थे^१ । इस घटनाके बाद ही शायद मगधका आधिपत्य अंगदेश पर होगया था । चम्पामें जैनोका 'पुण्यभद्र' (पुण्यभद्र) चैत्य (मंदिर) प्रसिद्ध था । यहांपर एक प्रसिद्ध सेठ कामदेवने भगवानसे श्रावकके बारह व्रत ग्रहण किये थे^२ ।

इसी विहारके मध्य एक समय भगवान महावीरजीका समोवनारसमें भगवान शरण बनारस पहुंचा था । वहांपर राजा जित-महावीर । शत्रुने उनका विशेष आदर किया था । यहांपर चूलस्तीपिया और सुगदेव नामक गृहस्थोंने अपनी अपनी पत्नियों सहित श्रावकके व्रत ग्रहण किये थे^३ । यहांके जितारि नामक राजाकी पुत्री मुण्डिकाको वृषभश्री आर्थिकाने जैनी बनाया था ।

* राजा दधिवाहनका समय भ० महावीरके लगभग होनेके कारण ही सुदर्शन सेठको उनका समकालीन लिखा है ।

१-सुदर्शनचरित, पृ० १-१०५ व डिजेव० पृ० २ । २-उपु० पृ० ६९९ । ३-उद० व्या० २ । ४-उद० व्या० ३ । ५-सर्कौ० पृ० ३४ ।

वनारससे अन्यत्र विहार करते हुए वे कर्लिंगदेशमें पहुँचे वीर समोशरण कलिङ्ग थे^१ । वहाँपर राजा सिद्धार्थके बहनोई जित-व वङ्ग आदिमें । शत्रुने भगवानका खूब स्वागत किया था और अन्तमें वह दिगम्बर मुनि हो मोक्ष गये थे^२ । उस ओरके पुण्ड्र, बंग, तम्रलिप्ति^३ आदि देशोंमें विहार करते हुए भगवान कौशांबी पहुँचे थे । कौशांबीके नृप शतानीकने भगवानके उपदेशको विशेष भाव और ध्यानसे सुना था, भगवानकी वंदना उपासना बड़ी दिनयसे की थी और अन्तमें वह भगवानके संघमें संमिलित होगया था । उनका पुत्र उदयन् वत्सराज राज्याधिकारी हुआ था ।

इस प्रकार राजगृह, कौशवी आदिकी ओर धर्मचक्रकी प्रगति मगध आदिमें विशेष रूपसे हुई थी । बौद्ध शास्त्र कहते हैं कि धर्म प्रचार । उस समय भगवान महावीर मगध व अंग आदि देशोंमें खूब ही तत्त्वज्ञानकी उन्नति कर रहे थे^४ ।

एकदा विहार करते हुए भगवानका समोशरण पाञ्चालदेशकी पाञ्चालमें भगवानका राजधानी और पूर्व तीर्थंकर श्री विमलना-प्रचार । धनीके चार कल्याणकोके पवित्र स्थान कांषि-रूपमें पहुँचा था और वडा फिर एकवार धर्मकी^५ अमोघवर्षा होने लगी थी । उस समय कुन्तकोलिय नामक एक शास्त्रज्ञ और धर्मात्मा श्रावक यहापर था । यहीं पटोसमें संक्राश्य (संक्रसा) ग्राम भी विशेष प्रख्यात था । भगवान विमलनाथजीका केवलज्ञान स्थान संभवतः वही 'अघहत्तिया' (अघहतग्राम) में था । वहाँपर आज

१-हरि० पृ० १८ । २-हरि० पृ० ६२३ । ३-वीर वपे ३ पृ० ३७० । ४-मम० पृ० १०८ व उग्र० पृ० ६३४ । ५-मनि० भा० १ पृ० २ । ६-उद० व्या० ६ ।

भी जैनोँकी प्राचीन कीर्तियां विशेष मिलती हैं । बौद्ध और जनोंमें इस स्थानकी मालिकी पर पहिले झगड़ा भी हुआ था* । उस समयके लगभग कापिल्यके राजा द्विमुख अथवा जय प्रख्यात् थे । उनके पास एक ऐसा तज था कि उसको सिरपर धारण करनेसे राजाके दो मुख दृष्टि पड़ते थे । इस ताजको उज्जैनके राजा प्रद्योतने मांगा था । जयने इसके बदलेमें प्रद्योतसे नलगिरि हाथी, रथ, व रानी और लोहजघ लेखक चाहा था । इठात् दोनों राजाओंमें युद्ध छिड़ा, जिसका अन्त पारस्परिक प्रेममें हुआ था । प्रद्योतने मदनमंजरी नामक एक कन्या जय राजासे ग्रहण की थी और वह उज्जैनको वापस चला गया था । राजा जय जैन मुनि हुये थे । श्वेताम्बर शास्त्रोंमें उनको प्रत्येकबुद्ध लिखा है ।^१

कापिल्यसे अगाड़ी बढ़कर भगवानका समोशरण उस समयकी उत्तरमथुरामें भगवानका एक प्रख्यात् नगरी सौरदेशकी राजधानी शुभागमन । उत्तर मथुरामें पहुंचा था । उस समय भी वहापर जैनधर्मकी गति थी । तेईसवें तीर्थंकर श्री पार्श्वनाथजीके समयका बना हुआ एक सुन्दर स्तूप और चैत्यमंदिर वहां मौजूद था । भगवानके घमोंदेशसे वहा 'सत्य' खूब प्रकाशमान् हुआ था । जैन शास्त्र कहते हैं कि उस समय मथुरामें पद्मोदय राजाके पुत्र उदितोदय राज्याधिकारी थे^२ । बौद्धशास्त्रोंमें यहाँके नृपको "अवन्तिपुत्र" लिखा है^३ । संभव है कि दोनों राजकुलोंमें परस्पर सम्बंध हो । उदितोदयका राजसेठ अईदास अपने सम्यक्त्वके लिये

* वीर वर्ष १ पृ० ३३६ । १-द्विटे० पृ० १४० । २-सकौ० पृ० ४ ।

३-कैहिड०, पृ० १८५ ।

प्रख्यात था । उसीके संसर्गसे राजाको भी जैनधर्ममें प्रतीत हुई थी । अर्हदास सेठने भगवान महावीरजीके निकटसे व्रत नियम ग्रहण किये थे^१ । उत्तर मथुराके समान ही दक्षिण मथुरामें भी जैनधर्मका अस्तित्व उस समय विद्यमान था । भगवानके निर्वाणोपरात यहांपर गुप्ताचार्यके आधीन एक बड़ा जैनसंघ होनेका उल्लेख मिलता है^२ ।

भगवान महावीरजीका विहार दक्षिण भारतमें भी हुआ था । दक्षिण भारतमें कांचीपुरका राजा वसुपाल था और वह सभवतः वीर प्रभू । भगवानका भक्त था । (आक० भा० ३ पृ० १८१) जिस समय भगवान हेमांगदेशमें पहुंचे थे, उस समय राजा सत्यधरके पुत्र जीवधर राज्याधिकारी थे । हेमांगदेश आजकलका मड़ीसूर (Mysore) प्रांतवर्ती देश अनुमान किया गया है, क्योंकि यहींपर सोनेकी खाने हैं, मलय पर्वतवर्ती वन हैं और समुद्र निकट है । हेमांगदेशके विषयमें यह सब बातें विशेषण रूपमें लिखी हैं । हेमांग देशकी राजधानी राजपुर थी, जिसके निकट 'सुरमलय' नामक उद्यान था । भगवानका समोशरण इसी उद्यानमें अवतरित हुआ था । राजा जीवधर भगवान महावीरको अपनी राजधानीमें पाकर बड़ा प्रसन्न हुआ था । अन्तमें वह अपने पुत्रको राजा बनाकर मुनि होगया था । मुनि होकर वह वीर संघके साथ रहा था । जब वीरसंघ विहार करता हुआ उत्तरापथकी ओर पहुंचा था, तब जीवधर मुनिराजने अग्रदूतकेवलीरूपमें राजगृहके विपुलाचल पर्वतसे

१-प्रकौ० पृ० ६ । २-वीर धर्मे ३ पृ० ३५४ । ३-आक० भा०

ठीक उस समय निर्वाणलाभ किया था, जिस समय भगवान महा-
वीर पावामें मुक्त हुए थे। जैनशास्त्रोंमें इन्हें एक बड़ा प्रतापी राजा
लिखा है। इनने दक्षिणके पल्लव आदि देशोंके राजाओं एवं उत्तरा
पथके राजाओंसे भी युद्ध किया था। (उपु० पृ० ६९१-६९७)
जैन कवियोंने इनके विषयमें अनेक ग्रन्थ लिखे हैं। दक्षिण भार-
तमें विचरते हुए भगवानका समोशरण उज्जैनके निकट स्थित सुरम्य
देशकी पोदनपुर नामक राजधानीमें पहुंचा था। उस समय यहांका
राजा विद्रदाज जैनधर्म भक्त था।

पोदनपुरसे वीर प्रमूखा समोशरण मालवा और राजपूतानाकी
राजपूतानामें श्रीमहा- और आया था। जयपुर राजधान्तगत, महा-
वीरका ग्वहार। वीर (पटौडा) स्थान भगवानकी पुनीति
पावन स्मृतिका वहां आज भी प्रगट चिन्ह है। उज्जैनमें उस समय
राजा चन्द्रप्रद्योत राज्याधिकारी थे और वह जैनधर्मके प्रेमी थे।^१
उनने कालसंदीव नामक उपाध्यायसे म्लेच्छ भाषा सीखी थी।
कालसंदीव जैन मुनि हुए थे और अपने शिष्य स्वतसदीव सहित
वीरसंघमें संमिलित होगये थे। (आक० भा० ३ पृ० ११०)
भगवान महावीरके निर्वाण समय चन्द्रप्रद्योतका पुत्र " पालक "
राज्य सिंहासनपर बैठा था। राजा प्रद्योतन जैन मुनि होगये थे।
उज्जैनके समीपमें ही दशार्ण देश था। इस समय वहांके राजा
दशरथ भगवानके निकट सम्बन्धी थे, यह पहेले लिखा जाचुका है।
उनके राज्यके निकट जब वीरप्रभू पहुंचे थे, तो यह सम्भव नहीं कि

जैनधर्मके प्रेमी यह राजा भगवानका विशेष स्वागत करनेमें पीछे रहे हों। उससमय मेवाड प्रातमें स्थित मज्झिमिका नगरी भी बहु प्रख्यात् थी। वीर निर्वाण संवत् ८४ के एक शिलालेखमें इम नगरीका उल्लेख है,^१ उससे प्रगट होता है कि भगवान महावीरजीका आदर इस नगरके निवासियोंमें खुब था। सारांशत जैनधर्मकी गति इस प्रांतमें अत्यन्त प्राचीनकालसे है। उज्जैन तो जैनोका मुख्य ही केन्द्र था।

राजपूतानेकी तरह गुजरातमें भी जैनधर्मका अस्तित्व प्राचीन गुजरात और सिंधुदे- कालसे है। भगवान महावीरजीका समो- शमें वीर प्रभूका शरण दक्षिण प्रांतकी ओर होता हुआ यहां पवित्र विहार। भी अवश्य पहुंचा था, इस व्याख्याको पुष्ट करनेवाले उल्लेख मिलते हैं। बावीसवें तीर्थंकर श्री नेमिनाथजीका निर्वाणस्थान इसी प्रांतमें है। गिरिनगर (जूनागढ़) के राजा जैन थे, यह जैन शास्त्रोंसे प्रगट है^२। कच्छदेश और सिन्धुसौवीरके राजा उदायन जैनधर्मके परमभक्त थे; यह पहले लिखा जा चुका है। उनकी राजधानी रोरुनगरमें भगवानका समोशरण पहुंचा था। रोरुनक उस समय एक प्रसिद्ध वन्दरगाह था। लाटदेशमें उससमय जैनधर्मका खुब प्रचार था। भृगुकच्छमें राजा वसुपाल थे। यहां

१-राइ० भा० १ पृ० ३५८-स्वयं मध्यमिकासे प्राप्त बि० सं० पूर्वकी तीसरी शताब्दिके आसपासकी लिपिमें अंकित लेखोंमेंसे एकमें पढ़ा गया है कि "सर्व भूतों (जीवों)की दयाके निमित्त.....वनवाया।" यह उल्लेख स्पष्टतः जैनोसे सम्बन्ध रखता है, बौद्धोंसे नहीं। क्योंकि बौद्धोंने सब भूतों (पृथ्वी जलादि)में जीव नहीं माना है। देखो कैहिइ० पृ० १९१। २-हरि० पृ० ४९६। ३-कैहिइ० पृ० २१२।

सात्रिक क्षत्री और भगवान महावीर । [१०१]

जैनधर्मकी महिमा लिखि दी । (आक० भा० २ पृ० ४४) ।

सिन्धुदेशमें विहार और धर्मप्रचार करते हुये भगवानका शुभा-
पंजाब और काश्मीरमें गगन पंजाब और काश्मीरमें भी हुआ था ।

घोर-सन्देशका गांधारदेशकी राजधानी तक्षशिलामें भगवा-
प्रतिगोष । नन्ना मनोशरण नय ही गोभा पाता था ।

आज भी दशरथ कई भग्न जैन स्तूप मौजूद हैं । (तक्ष०, पृ० ७२)

वही निश्चयमें लोटेगा ज्ञानके पाप भगवानके शुभागमनको सूचित
करनेवाला एक-वैश्व जैनरंजित गद भी दिशमान है^१ । जैनधर्मकी
बाहुन्यता यहा स्पष्ट होगई थी । यही कारण है कि सिक्खर महा-
नको यहांपर त्रिगंघर जैन मुनि एक बड़ी संख्यामें मिले थे ।

जन्तु भगवान महावीरजीका विहार समग्र भारतमें हुआ
समग्र भारतमें घोररन्मूला था । ई०से पूर्व चौथी शताब्दीमें जैन
धर्मचक्र प्रवर्तन । धर्म लंकामें भी पहुंच गया था ।^२
अतएव हम मनमने पहिले जैनधर्म दक्षिण भारतमें आ गया था,
यह प्रगट होता है । जैनशास्त्र कहते हैं कि भगवान महावीरका
मनोशरण दक्षिण प्रान्तके विविध स्थानोंमें पहुंचा था । आज भी
क्षितिने ही अतिशयक्षेत्र इस व्याख्याका प्रकट समर्थन करते हैं ।

श्री जिननेनाचार्यजीके कथनसे भगवानका समग्र भारत किंवा
अन्य आर्य देशोंमें विहार करना प्रगट है । वह लिखते हैं कि
“ निमप्रकार भव्यवत्सल भगवान ऋषभदेवने पहिले अनेक देशोंमें
विहार कर उन्हें धर्मात्मा बनाया था, उसीप्रकार भगवान महावीरने
भी मध्यके (काशी, कौशल, कौशल्या, कुसुंध्य, अश्वष्ट, साल्व, त्रिगर्त

पांचाल, भद्रकार, पाटच्चर, मौक, मत्स्य, कनीय, सौरसेन एवं वृकार्थक) समुद्रतटके (कलिंग, कुरुनागल, कैकेय, आत्रेय, कावोन, वाल्हीक, यवनश्रुति, सिंधु, गाघार, सौवीर, सुरभीरु, दशेरुक, वाड-चान, भारद्वाज और ववाघतोय) और उत्तर दिशाके (तार्ण, कर्ण, प्रच्छाल आदि) देशोंमें विहारकर उन्हें धर्मकी ओर ऋजु किया था।"

श्वेताम्बरान्नायके 'कल्पसूत्र' ग्रंथमें भगवानके विहारका उल्लेख श्वेताम्बर शास्त्रोंमें चातुर्मासोंके रूपमें किया है। वहां लिखा है चातुर्मास वर्णन। कि चार चतुर्मास तो भगवानने वैशाली और वणियग्राममें बिताए थे; चौदह राजगृह और नालन्दाके निष्कटवर्तमें, छे मिथिलामें; दो भद्रिकामें, एक अलभीधमें, एक पाण्डभूमिमें; एक श्रावस्तीमें और अंतिम पावापुरमें पूर्ण किया था। किन्तु दिगम्बरान्नायके शास्त्र इस कथनसे सहमत नहीं है। उनका कथन है कि एक सर्वज्ञ तीर्थंकरके लिये 'चतुर्मास' नियमको पालन करना आवश्यक नहीं है। उधर श्वेताम्बर शास्त्रोंमें परस्पर इस वर्णनमें मतभेद है।

उपरोक्त वर्णनसे शायद यह ख्याल हो कि भगवानका विहार भगवान महावीरजीका केवल भारतवर्षमें हुआ था; किन्तु यह सुखदविहार और विदे- मानना ठीक नहीं होगा। जैन शास्त्र शोंमें धर्मप्रचार। स्पष्ट कहते हैं कि भगवानका विहार

और धर्मप्रचार समस्त आर्यखंडमें हुआ था। भरतक्षेत्रके अन्तर्गत आर्यखंडका जो विस्तृत क्षेत्रफल जैन शास्त्रोंमें बतलाया गया है, उसको देखते हुये वर्तमानका उपरब्ध जगत उसीके अन्तर्गत सिद्ध

होता है^१ । श्रवणबेलगोलके मान्य पंडिताचार्य श्री चारुकीर्तिजी महाराज एवं स्व० प० गोपालदासजी वरैया प्रभृति विद्वान् भी इस ही मतका पोषण कर चुके हैं । उक्त पंडिताचार्य महाराजका तो कहना था कि दक्षिण भारतमें करीब एक या डेढ़ हजार वर्ष पहिले बहुतसे जैनी अरबदेशसे आकर बसे थे^२ । अब यदि वहांपर जैन धर्मका प्रचार न हुआ होता तो वहांपर जैनियोंका एक बड़ी सख्यामें होना असंभव था । श्री जिनसेनाचर्यजी महाराजने जिन देशोंमें भगवानका विहार हुआ लिखा है, उनमेंसे यवनश्रुति, काथतोर्य, सुरभीरु, तार्ण, कर्ण आदि देश अवश्य ही भारतके बाहर स्थित प्रतीत होते हैं । इसके अतिरिक्त प्राचीन ग्रीक (यूनानी) विद्वान् भगवान महावीरजीके समयके लगभग जैन मुनियोंका अस्तित्व वैकिट्या और अवीसिनियामें बतलाते हैं^३ । विलफर्ड सा०ने 'शंकर प्रादुर्भव'

१-भपा०, पृ० १५६ । २-ऐरि०, भा० ९ पृ० २८३ । ३-यवन श्रुति पारस्य अथवा यूनानका बोवक प्रतीत होता है । ४-त्रयापतोष अर्थात् उस समुद्र तटका देश जिसका जल त्रयापके समान था । अतः इस प्रदेशका 'रेडसी' (Red Sea) के निकट होना उचित है । उस समुद्रके किनारे वाले देशों जैसे अवीसिनिया, अरब आदिमें जैन धर्मका अस्तित्व मिलता है । देखो लाम० पृ० १८-१९ व भपा० पृ० १७३-२०२ । ५-सुरभीरु देश संभवतः 'सुरभि' नामक देशका बोधक है, जो मध्य ऐशियामें क्षीरसागर (Caspian Sea) के निकट अक्षस (Oxus) नदीसे उत्तरकी ओर स्थित था । यह आज कलके खीव (Khiva) प्रान्तका खनत अथवा खरिस्म प्रदेश है । देखो इहिका० भा० २ पृ० २९ । ६-एस्मे० पृ० १०४ "Sarmanaeans were the philosophers of the Baktrians." व भया० पृ० १०३ (श्रमण जैन मुनिको कहते हैं) ।

नामक वैदिक ग्रन्थके आधारे जैनोका उल्लेख किया है^१ । उपरमे भगवान पार्श्वनाथ और महावीरजी इन अंतिम दो तीर्थंकरोंका उल्लेख 'जिन' 'अर्हन्' अथवा 'महिमन्' (महामान्य) रूपमें हुआ है^२ । उक्त सा०ने लिखा है कि 'अर्हन्' ने चारों ओर विहार किया था और उनके चरणचिह्न दूर दूर देशोंमें मिलने हैं । लंका, इयाम, आदिमें इन चरणचिह्नोंकी पूजा भी होती है । पारस्य, सिरिया (Syria) और ऐशिया मध्यमें 'महिमन्' (महामान्य=महावीरजी) के स्मारक मिलते हैं । मिश्रमें 'मेमनन' (Memnon) की प्रसिद्ध मूर्ति 'महिमन्' (महामान्य) की पवित्र स्मृति और आदरके लिये निर्मित हुई थी।^३ अतः इन उल्लेखोंसे भी भगवान महावीरका भारतेतर देशोंमें विहार और धर्म प्रचार करना सिद्ध है । जैन शास्त्रोंमें कितने ही विदेशी पुरुषोक्त वर्णन मिलता है, जिन्होंने जैनधर्म धारण किया था । आर्द्रक नामक यवन अथवा पारस्यदेश-वामी राजकुमारका उल्लेख ऊपर हो चुका है । उसी तरह यूनानी लोगो (येक्काओं) का भगवान महावीरजीका भक्त होना प्रकट है । फ़णिक अथवा पणिक (Phoenicia) देशके प्रसिद्ध व्यापारियोंमें जैनधर्मकी प्रवृत्ति होनेके चिह्न मिलते हैं ।^४ भगवानका समोशरण जिस समय वहां पहुंचा था, उस समय एक 'पणिक' व्यापारी उनके दर्शनोक्तो गया था । भगवानका उपदेश सुनकर वह प्रति-बुद्ध हुआ था और जैन मुनि होकर वीर संघके साथ भारत आया था । जिस समय वह गंगानदीको नावपर बैठे हुये पार कर रहा

१-ऐरि० मा० ३, पृ० १९३-१९४ । २-मपा० पृ० ९७-९९ ।

३-ऐरि० मा० ३, १९६-१९९ । ४-मपा० पृ० २०१-२०२ ।

था, उसी समय बड़े जोरोंका आंधी-पानी आया था और नांवके डूबते २ उनने अपने ध्यानबलसे केवलज्ञान विभूतिको प्राप्त करके मोक्ष सुख पाया था । इनके अतिरिक्त भगवानके भक्त विद्याधर लोग अवश्य ही विदेशोंके निवासी थे । अतः यह स्पष्ट है कि भगवान महावीरजीका उपदेश संपूर्ण आर्यखण्डमें हुआ था, जो वर्तमानकी उपलब्ध दुनियासे कहीं ज्यादा विस्तृत है ।

ज्ञातृपुत्र महावीरने ठीक तीस वर्षतक चारोंओर विहार करके भगवान महावीरका पतितपावन सत्यवर्मका संदेश फैलाया था । उपदेश अर्थात् सत्य सदासे है और वैसा ही रहेगा । जैनधर्म । भगवान महावीरने भी उसी सनातन सत्यका प्रतिपादन अपने समयके द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावके अनुसार किया था । उन्होंने स्पष्ट प्रकट कर दिया था कि केवल थोथे क्रियाकाण्ड-द्वारा अथवा वनवासी जीवनमें मात्र ज्ञानका आराधन करके कोई भी सच्चे सुखको नहीं पासक्ता है । और यह प्राकृत सिद्धान्त है कि प्रत्येक प्राणी सुखका भूखा है । सासारिक भोगोपभोगकी सलौनी सामग्रीको भोगते चले जाइए किन्तु तृप्ति नहीं होती है । वासना और तृष्णा शान्त नहीं होती, मनुष्य अतृप्त और दुखी ही रहता है । फलतः भोगोपभोगकी सामग्री द्वारा सच्चा सुख पालेना असंभव है । उसको पालनेके लिये त्यागमय जीवन अथवा निर्वृत्तिमार्गका अनुसरण करना आवश्यक है । भगवानने उच्च स्वरसे यही कहा कि सुख भोगसे नहीं योगसे मिल सकता है । वासनाका क्षय हुये बिना मनुष्यको पूर्ण और अक्षयसुख नहीं होसक्ता । त्यागमई

सन्यास जीवनमें भी यदि वासना-तृप्तिके साधन जुटाये रखे जाये और केवलज्ञानकी आराधनासे अविनाशी सुख पालेनेका प्रयत्न किया जाय तो उसमें अमफलताका मिलना ही संभव है । त्यागी हुये-घर छोड़ा स्त्री पुत्रसे नाता तोड़ा और फिर भी निर्लिप्तभावकी आड़ लेकर वासना वर्द्धन सामग्रीको इकट्ठा कर लिया, वासनाको तृप्त करनेका सामान जुटालिया, तो फिर वास्तविक सत्यमें विश्वास ही कहाँ रहा ? यह निश्चय ही शिथिल होगया कि भोगसे नहीं, योगसे पूर्ण और अक्षय सुख मिलता है । और यह हरकोई जानता है कि किसी कार्यको सफल बनानेके लिये तद्वत् विश्वास ही मूल कारण है । दृढ़ निश्चय अथवा अटल विश्वास फलका देनेवाला है ।

भगवान महावीरने इन आवश्यकताओंको देखकर ही और उनका प्रत्यक्ष अनुभव पाकर 'सम्यग्दर्शन' अथवा यथार्थ श्रद्धाको सब्से सुखके मार्गमें प्रमुख स्थान दिया था । किन्तु वह यह भी जानते थे कि जिस प्रकार कोरा कर्मकांड और निरा ज्ञान इच्छित फल पानेके लिये कार्यकारी नहीं है, उसी प्रकार मात्र श्रद्धानसे भी काम नहीं चल सकता । इसीलिये इन्होंने सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्चारित्र्यका युगपत् होना अक्षय और पूर्ण सुख पानेके लिये आवश्यक बतलाया था ।

सम्यग्दर्शनको पाकर मनुष्योंको निवृत्ति मार्गमें दृढ़ श्रद्धा उत्पन्न हुई थी । वह जान गये थे कि यह जगत अनादि निघन है । जीव और अजीवका लील-क्षेत्र है । यह दोनों द्रव्य अकृत्रिम अनंत और अविनाशी हैं । अजीवने जीवको अपने प्रभावमें दबा रक्खा है । जीव शरीर बन्धनमें पड़ा हुआ है । वह इच्छाओं और

वासनाओंका गुलाम बन रहा है । ज्यों ज्यों वह भोगवासनाओंको तृप्त करनेका प्रयत्न करता है, वैसे ही इसके दुःख और पष्ट अधिक बढ़ते हैं । एक सूक्ष्म अजीव पदार्थ, जिसको 'कर्मवर्गणा' (Karmic Molecules) कहते हैं, उसके इस भोगप्रयासमें कषायोद्रेकसे आकर्षित होकर उसमें एक काल विशेषके लिये सम्बद्ध होजाता है और फिर अपना सुख दुख रूप फल दिखाकर वह अलग होता है । इस आगमन क्रियाको भगवानने 'आसन्न' तत्त्व बतलाया और बन्धन तथा रुकने व विलग होनेके प्रयोगको क्रमशः "बध", "संवर" और "निर्जरा" तत्त्वके नामसे उल्लेख किया था । कर्मोंके आवागमनका यह तारतम्य उस समय तक बराबर जारी रहता है, जबतक कि जीवात्मा इच्छाओं और वासनाओंसे अपना पिंड छुड़ा नहीं लेता है ।

जिस समय वह भोगके स्थानपर योगका महत्त्व समझ जाता है, उस समय उसका जीवन एक नये ढंगका होजाता है । पड़ले जहां वह भोगवार्ताओंको प्रमुखस्थान देता था, वहां अब वह पद पद पर संयमी जीवन बितानेकी कोशिश करता है । वह सच्चे सुखके सनातन मार्गपर आजाता है और क्रमशः इच्छाओं और वासनाओंका पूर्ण निरोध करके कर्मोंसे अपना पीछा छुड़ा लेता है । बस, वह मुक्त होजाता है और सदाके वास्ते पूर्ण एवं अक्षय सुखका भोक्ता बन जाता है ।

लोग उसे पूर्णताका आदर्श मानकर उसकी उपासना और विनय करते हैं । वह जगत्पूज्य बन जाता है । और सिद्ध-बुद्ध, सच्चिदानन्द परमात्मा कहलाता है । भगवान महावीरने इस सनातन मार्गका पूरा २ अनुसरण अपने जीवनमें किया था और

वह सफल हुये थे । त्रिलोक वंदनीय परमात्मा कहकर आज जगत उनको नमस्कार करता है ।

इसप्रकार भगवान् महावीरने मोक्षमार्गको निर्दिष्ट करते हुये मनुष्योंकी स्वाधीनताका पाठ पढ़ाया था । उन्होंने बतला दिया कि अपने आप पर विश्वास करो । और सच्ची श्रद्धाके साथ अपने आपका और अपने चहुओरके पदार्थोंका यथार्थ ज्ञान प्राप्त करो । जिस समय मनुष्यको सच्चे ज्ञानका भान हो जायगा, वह कभी भी असद्वृत्तिमें लीन नहीं होगा । भोगविलास उसे नीरस जैवेंगे और त्यागके कार्य बड़े मीठे और सुहावने । वस उसका चारित्र्य यथार्थ और निर्मल होगा । भगवान् यह अच्छी तरह जानते थे कि मनुष्यमात्रके लिये यह संभव नहीं है कि वह उनके समान ही एकदम रसीली रमणी और राजसी भोगसामग्रीको पैरोंसे ठुकरा कर नीरसयोग और महान् त्यागके बीहड़ सगका पथचर बन जावे । और वह यह भी समझते थे कि गृहस्थजीवनमें निरे योगकी शिक्षासे भी काम नहीं चल सकता है । इसीलिये भगवान्ने दो प्रकारके धर्म मार्गका निरूपण किया था । पहला मार्ग तो उन निस्पृही साधुओंके लिये बतलाया था, जो उसी भ्रमसे मोक्षसुख पानेके लालसी हों और दूसरा उसीका अपर्याप्तरूप गृहस्थोंके लिये निर्दिष्ट किया था । दोनों मार्गवालोंके लिये अहिंसा, सत्य, अचौर्य, ब्रह्मचर्य और अपरिमह व्रतोंका पालना आवश्यक बतलाया था । साधुलोग इन व्रतोंको पूर्णरूपसे पालते हैं; किन्तु एक गृहस्थ इनको एक देश अर्थात् आंशिकरूपमें व्यवहारमें लाता है ।

एक मुनि प्रत्येक दृष्टामें मन वचन काय पूर्वक पूर्ण अहिं-

सक रहेगा । वह अपनी क्षुवा और तृषाकी निवृत्तिके लिये अन्न-जल भी स्वतः ग्रहण नहीं करेगा । यथाज्ञात नग्नरूपमें रहकर शेष व्रतोंका एवं अन्य नियमों और तप ध्यानका अभ्यास करेगा । किन्तु इसके प्रतिकूल एक गृहस्थ केवल जानबूझकर कषायके वश होकर किसीके प्राणोंको पोड़ा नहीं पहुंचायेगा । वह गृहस्थी जीवनको सुविधा पूर्वक व्यतीत करनेके लिये आजीविका भी करेगा—रोटी पानी भी लायगा और बनायेगा । अषर्मी और अत्याचारीके अन्यायका प्रतीकार करनेके लिये शस्त्र—प्रयोग भी करेगा । सारांशतः उसके लिये हर हालतमें पूर्ण अहिंसक रहना असंभव है । इसलिये ही वह इन व्रतोंको आंशिकरूपमें ही पाल सकता है; यद्यपि वह अपने विषात पूर्ण अहिंसक बननेकी ही कोशिश करेगा । यही नहीं कि स्वयं जीवित रहे और अन्य प्राणियोंको जीवित रहने दे, किन्तु वह अन्य प्राणियोंको जीवित रहने देनेमें अपनी जान भरसक प्रयत्न करेगा, स्वयं स्वाधीन रहेगा और दुसरोंको भी स्वतंत्रताका सखीना त्वाद लेने देगा ।

मतलब यह है कि वह संसारमें शांति और प्रेमका साम्राज्य फैलानेमें अग्रसर होगा । अहिंसाके साथ२ अन्य व्रतोंका भी यथा-शक्ति अभ्यास करेगा । अपनी इच्छाओं और आवश्यकताओंको नियंत्रित और कमती करता हुआ, वह आत्मोन्नतिके मार्गमें अगाड़ी बढ़ जायगा और एक रोज अवश्य ही पूर्ण योगका अभ्यास करनेमें दत्तचित्त हुआ मिलेगा । इसका परिणाम यह होगा कि वह कर्मोंको परास्त कर विजय लाभ करेगा और पूर्ण सुखका अधिकारी बनेगा । उसके अभ्युत्थान और आनंदकी कुंजी उसकी सुट्टीमें है ।

उसको संभाले और काममें ले । वय, आनंद ही आनंद है ।

यह स्वावलम्बी जीवनका संदेश भगवान महावीरने उस समयके लोगोंको बताया था और उसको सुनकर उनमें नवस्फूर्ति और नवजीवनका संचार हुआ था । यही विजयमार्ग जैनधर्म है । हममें क्षायरता और भीरुताको तनिक भी स्थान नहीं है । भगवानने स्पष्ट कहा था कि यदि तुम मेरे धर्ममें श्रद्धा लाना चाहते हो तो पहले निश्चय होनेका अभ्यास करलो । यदि तुम निश्चय नहीं हो, तो विजयमार्गपर तुम नहीं चल सके । जैनधर्म तुम्हारे लिये नहीं है । वह निश्चय वीरोंका ही धर्म है ।

भगवान महावीरका यह उपदेश जैनधर्मके पुरातन रूपरेखासे भगवान महावीर और कुछ भी विरोध नहीं रखता था । ऐसा ही अवश्येप तीर्थङ्कर । उपदेश महावीरजीसे पहले हुये तेईस तीर्थङ्कर एक दूसरेसे बिल्कुल स्वाधीनरूप वैज्ञानिक ढंगपर अपने समयकी आवश्यकतानुसार करते हैं । तीर्थङ्कर स्वयंबुद्ध होने हैं और वह सर्वज्ञ दशमें सत्य धर्मका प्ररूपण करते हैं । इसलिए उनके द्वारा प्रतिपादित धर्ममें परस्पर कुछ भी विरोध नहीं होता । वह मूलमें सर्वथा एक समान होता है और उनका विवेचित सैद्धांतिक अंश तो पूर्णतः कुछ भी परस्परमें विपरीतता नहीं रखता है । व्यवहार चारित्र सम्बन्धी नियमोंमें यह अग्र्य है कि प्रत्येक तीर्थङ्कर अपने समयानुसार उसको निर्दिष्ट करता है । इसी कारण जैन शास्त्रोंमें कहा गया है कि—“अजितसे लेकर पार्श्वनाथ पर्यंत बाईस तीर्थङ्करोंने सामायिक समयका और ऋषभदेव तथा महावीर भगवानने छेदोपस्थापना समयका उपदेश दिया है ।”

भाव यह है कि ऋषभदेव और महावीर भगवानने सामायिकादि पांच प्रकारके चारित्रिका प्रतिपादन किया है, जिसमें छेदोपस्थापनाकी यहां प्रधानता है । शेष बाईस तीर्थकरोने केवल ही केवल सामायिक चारित्रिका प्रतिपादन किया है । इस शासन मेदका कारण आचार्यने बतलाया है कि “पांच महाव्रतो (छेदोपस्थापना) का कथन इस बन्हसे किया गया है कि इनके द्वारा सामायिकका दूसरोंको उपदेश देना, स्वयं अनुष्ठान करना, पृथक् २ रूपसे भावनामें लाना सुगम होजाता है । आदि तीर्थमें शिष्य मुश्किलसे शुद्ध किये जाते हैं, क्योंकि वे अतिशय सरल स्वभाव होते हैं । और अंतिम तीर्थमें शिष्यजन कठिनतासे निर्वाह करते हैं; क्योंकि वे अतिशय बक्र स्वभाव होते हैं । साथ ही इन दोनों समयोंके शिष्य स्पष्ट रूपसे योग्य अयोग्यको नहीं जानते हैं । इसलिये आदि और अन्तके तीर्थोंमें इस छेदोपस्थापनाके उपदेशकी जरूरत पैदा हुई है^१ ।”

इसी प्रकार ऋषभ और महावीरजीके तीर्थके लोगोंके लिये अपराधके होने और न होनेकी अपेक्षा न करके प्रतिक्रमण करना अनिवार्य होता; किन्तु मध्यके बाईस तीर्थकरोका धर्म अपराधके होनेपर ही प्रतिक्रमणका विधान करता है^२ । इस तरह तीर्थकरोका यह शासनमेद द्रव्य, क्षेत्र, काल, भावके अनुसार है और मूल-भावमें परस्पर कुछ भी विरोध नहीं रखता । सब ही तीर्थकरोका महान् व्यक्तित्व और उनका धर्म प्रायः एक समान होता है ।

१-मूला० ७-३२ । २-मूला० ७।१०५-१२९ विशेषके लिये देखो जैन हितैषी भा० १२ अंक ७-८ ।

तेईसवें तीर्थंकर भगवान पार्श्वनाथ भगवान महावीरजीसे श्री क्षात्रपुत्र महावीर ढाईसौ वर्ष पहिले हुये थे । उनका वैय-
 और क्तिक और पारस्परिक सम्बन्ध उपरोक्त भगवान पार्श्वनाथ । उल्लेखके अतिरिक्त और कुछ भी अधिक दृष्टि नहीं पड़ता । किंतु श्वेतांबर शास्त्रोंमें उनके और महावीरजीके धर्ममें कुछ विशेष अन्तर बतलाया है । श्वेतांबर कहते हैं कि पार्श्वनाथजीने केवल चार व्रतोंका ही निरूपण किया था और उनके तीर्थंके साधु सवस्त्र रहते थे । भगवान महावीरने उन चार व्रतोंमें गर्भित शीलव्रतको प्रथक् रूप देकर पांच व्रतोंका उपदेश दिया और उन्होंने साधु जीवनको कठिन तपस्यासे परिपूर्ण बनानेके लिये नग्नताका विधान किया था । श्वेतांबरोंका यह कथन उनके विशेष प्रमाणिक और मूल आचारांगादि ग्रन्थोंमें नहीं है । और यह अन्यथा भी बाधित है ।

बौद्ध ग्रन्थोंमें अवश्य भगवान महावीरको 'चातुर्याम संवर' से वेष्टित बतलाया है^१ किन्तु वह श्वेतांबरोंके चार व्रतोंके समान नहीं है । वह ठीक वैसी ही चार क्रियायें हैं जैसी कि जैन साधुओंके लिये दि० जैन ग्रन्थोंमें मिलती है^२ । किन्तु हमारा अनुमान है कि उपरांत ईसवीकी छठीं शताब्दिमें जब श्वेतांबर ग्रन्थोंका संकलन हुआ था, तब बौद्ध ग्रन्थोंमें जैनोके लिये 'चातुर्याम संवर' नियमका प्रयोग देखकर श्वेतांबरोंने उसका सम्बन्ध पार्श्वनाथजीसे बैठा दिया, क्योंकि यह तो विदित ही है कि श्वेतांबर आगम-

१-उत्सू० पृ० १६९-१७५ । २-दीप्ति० भा० १ पृ० ५७-५८ ।

३-मयवु० पृ० २२२-२२७ ।

ग्रन्थोंमें बहुत कुछ बौद्धोंके पिटकत्रयके ही समान और सम्भवतः उनका उद्धरण है ।

डॉ० जैकोबीने भी बौद्धोंके उपर्युक्त चातुर्थांश सत्वर नियमको भगवान पार्श्वनाथका चातुर्व्रत नियम प्रगट किया है । जैसे कि श्वेतांबर बतलाते हैं;^१ किन्तु उनकी यह मान्यता निराधार है^२ । अतएव यह उचित जंचता है कि भगवान पार्श्वनाथजी और महावीरजीके धर्मोंमें सामायिक और छेदोपस्थापना (पंच महाव्रत) रूप प्रधानताको पाकर, श्वेतांबरोंने पार्श्वनाथजीके धर्ममें चार व्रत और महावीर भगवानके धर्ममें पंचमहाव्रतोंका होना प्रगट कर दिया । वैसे यथार्थमें दोनों ही तीर्थक्षेत्रोंके धर्मोंमें व्रत पांच ही माने गये थे । यही हाल नग्नताके विषयमें है । भगवान पार्श्वनाथजीको अथवा उनके तीर्थके मुनियोंको वस्त्र धारण करते हुए बतलाना निराधार है ।

बौद्ध ग्रन्थोंमें यह सिद्ध है कि पार्श्वनाथजीके तीर्थके साधु नग्न रहते थे^३ । और मुनि भेषका नग्न होना प्राकृत समुचित है; जैसे कि पहिले प्रगट किया जानुका है और जिससे श्वेतांबर शास्त्र भी सहमत है । अतएव यह कहना कि भगवान महावीरने नग्नताका प्रचार किया, कुछ भी महत्व नहीं रखता । किन्हीं विद्वानोंका यह खयाल है कि पार्श्वनाथजीके धर्ममें तात्त्विक सिद्धांत पूर्णतः निर्दिष्ट नहीं थे^४ । किन्तु यह खयाल जैन मान्यताके विरुद्ध है । जैन स्पष्ट कहते हैं कि भगवान पार्श्वनाथके धर्ममें भी वैसे ही तत्त्व

१-Js Pt., Intro p 23 २-भमवु० पृ० २२४ ।

३-भमवु० पृ० २३६-२३७ । ४-हिप्रिइफि० पृ० ३९६.....

और सिद्धांत थे, जैसे कि अन्य तीर्थंकरोंके धर्मोंमें थे^१ और जैनोंकी इस मान्यताको अब कई विद्वान् सत्य स्वीकार कर चुके हैं^२ ।

किन्हीं विद्वानोंका यह मत है कि भगवान् महावीरजी जैन श्री महावीर न जैनधर्मके धर्मके संस्थापक हैं और उन्होंने ही संस्थापक थे और न जैन जैनधर्मका नींशारोपण वैदिक धर्मके धर्म हिन्दू धर्मकी विरोधमें किया था; किंतु उनका यह मत शाखा है । निर्मूल है । आजसे करीब दो हजार वर्ष पहलेके लोग भी भगवान् ऋषभनाथजीकी विनय करते थे^३ । और उन लोगोंने अन्य तेईस तीर्थंकरोंकी मूर्तियां निर्मित कीं थीं^४ । अब यदि जैनधर्मके संस्थापक भगवान् महावीरजी माने जावें, तो कोई कारण नहीं मिलता कि इतने प्राचीन जमानेमें लोग भगवान् ऋषभनाथको जैनधर्मका प्रमुख समझने और उनकी एवं उनके बाद हुये तीर्थंकरोंकी मूर्तियां बनाते और उपासना करते । तिसपर स्वयं वैदिक^५ एवं बौद्धग्रन्थोंमें^६ इस युगमें जैनधर्मके प्रथम प्रचारक श्री ऋषभदेव ही बताये गये हैं ।

अथच जैनोंके सुद्ध सिद्धान्त, जैसे पृथ्वी, जल, अग्नि आदिमें जीव बतलाना, अणु और परमाणुओंका अति प्राचीन पर मौलिक एवं पूर्ण वर्णन करना, आदर्श पूजा आदि ऐसे नियम हैं जो जैनधर्मका अस्तित्व एक बहुत ही प्राचीनकाल तकमें सिद्ध कर-

१-महा० पृ० ३८१-३८८ । २-डॉ० ग्लेजेनाथ (Dev Jainu-smiths). और डॉ० जालेकोर्नस्टियर यह स्वीकार करते हैं (केहि० पृ० १५४के उत्सू० भूमिका पृ० २१) ३-जैविओसो भा० ३ पृ० ४४७ व जैस्तू० पृ० २४..... ४-जैविओजेस्मा० पृ० ८८-१०० । ५-भागवत ४-५ व महा० भूमिका । ६-प्रतशास्त्र वीर वर्ष ४ पृ० ३५३ ।

नेको पर्याप्त है^१ । अतः उसकी स्थापना आजसे केवल ढाई हजार वर्ष पहले भगवान महावीरजी द्वारा हुई मानना विरुक्कुल निराधार है । यही बात उसे वैदिक धर्मके विरोधरूप प्रगट हुआ बतानेमें है । किसी भी वैदिकग्रंथमें यह लिखा हुआ नहीं मिलता कि जैनधर्मका विकास वैदिक धर्मसे हुआ था । प्रत्युत दोनों धर्मोंके सिद्धान्तोंकी परस्पर तुलना करनेसे जैनधर्मकी प्राचीनता वैदिक धर्मसे अधिक प्रमाणित होती है^२ । हिन्दुओंके 'भागवत'में ऋषभदेवजीको आठवां अवतार माना है^३ और बारहवें अवतार वामनका उल्लेख वेदोंमें है ।

अतः ऋषभदेवजी, जोकि जैनोंके प्रथम तीर्थंकर हैं, का समय वेदोंसे भी पहले ठहरता है । ऋषभदेवजीको वृषभ और आदिनाथ भी कहते हैं । ऋग्वेद आदिमें वृषभ अथवा ऋषभ नामक महा-पुरुषका उल्लेख आया है^४ । यह ऋषभ अवश्य ही जैन तीर्थंकर होना चाहिये; क्योंकि हिन्दू पुराणकारोंके वर्णनसे यह स्पष्ट है कि हिन्दुओंको जिन ऋषभदेवका परिचय था, वह जैन तीर्थंकर थे । अतएव जैनधर्मको वैदिक धर्मकी शाखा कहना कुल ठीक नहीं जंचता । कतिपय हिन्दू विद्वानोंका भी यही मत है^५ ।

इस प्रकार भगवान महावीरका सम्बन्ध अन्य तीर्थंकरों और भगवान महावीरका धर्मोंसे देखकर हम अपने प्रकृत विषयपर निर्वाण । आजाते हैं । पहिले लिखा जाचुका है कि भगवान महावीरका विहार समग्र आर्यखंडमें होगया था । भगवा-

१-विशेषके लिये 'भगवान पार्श्वनाथ' नामक हमारी पुस्तककी भूमिका देखिये । २-सजै० पृ० ७-८७ ३-भागवत ५। ४-५-६. अ०; हिवि० भा० ३ पृ० ४४४. ४-द्विग्ली० पृ० ७५ व अपा० प्रस्तावना पृ० २०-२२. ५-वीर वर्ष ५ पृ० २३५ व० अपा० प्रस्तावना पृ० २२.

नने अपनी, ४२ वर्षकी अवस्थासे यह धर्म प्रचार कार्यप्रारम्भ करके ७२ वर्षकी अवस्था तक बड़ी सफलतासे किया था । जिस समय भगवान ७२ वर्षके हुये, उस समय उन्हें निर्वाण लाभ हुआ था । जैन शास्त्र कहते हैं कि भगवान विहार करते हुये पावापुर नगरमें पहुँचे और वहाँके 'मनोहर' नामक वनमें सरोवरके मध्य महामणियोंकी शिलापर विराजमान हुये थे ।

पावानगर धन सम्पदामें भरपूर मल्लराजाओंकी राजधानी थी ।^१ उस समय यहाँके राजा हस्तिपाल थे और वह भगवान महावीरके शुभागमनकी बात जोह रहे थे । अपने नगरमें त्रैलोक्य पूज्य प्रभुको पाकर वह बड़े प्रसन्न हुये और उनसे खुब उत्सव मनाया । कहते हैं कि भगवानका यहाँ ही अन्तिम उपदेश हुआ था । अन्ततः "विहार छोड़कर अर्थात् योग निरोधकर निर्जराको बढ़ाते हुये वे दो दिन तक वहाँ विराजमान रहे और फिर कार्तिक कृष्ण चतुर्दशीकी रात्रिके अन्तिम समयमें स्वाति नक्षत्रमें तीसरे शुक्लध्यानमें तत्पर हुये । तदनन्तर तीनो योगोंको निरोधकर समुच्छिन्न क्रिया नामके चौथे शुक्लध्यानका आश्रय उन्होंने लिया और चारों अघातिया क्रमोंको नाश कर शरीर रहित केवल गुणरूप होकर सबके द्वारा वाञ्छनीय ऐसा मोक्षपद प्राप्त किया ।"^२

इस प्रकार मोक्षपद पाकर वे अनन्त सुखका उपभोग उसी क्षणसे करने लगे । इस समय भी इन्द्रों और देवोंने आनन्द उत्सव मनाया था । सारे सपरमें जलौकिक आनन्द छा गया था । अंधेरी रात थी, तो भी एक अपूर्व प्रकाश चहुँ ओर फैल गया था ।

भगवानको निर्वाण लाभ हुआ सुनकर आसपासके प्रसिद्ध राजा लोग भी पावापुर के उद्यानमें पहुंचे थे और वहांपर दीपोत्सव मनाया था । 'कल्पसूत्र'में लिखा है कि " उस पवित्र दिवस जब पृथ्वी-नीय श्रमण महावीर सर्व सांसारिक दुःखोंसे मुक्त होगए तो काशी और कौशलके १८ राजाओंने, ९ मल्लराजाओंने और ९ लिच्छवि राजाओंने दीपोत्सव मनाया था । यह प्रोषवका दिन था और उन्होंने कहा—ज्ञानमय प्रकाश तो लुप्त होचुका है, आओ भौतिक प्रकाशसे जगतको दैदीप्यमान बनावें । ”^१

भगवान महावीरजीका निर्वाण होगया । भारतमेंसे ज्ञानका भगवान महावीरके साक्षात् प्रकाश विलुप्त होगया । तत्कालीन पवित्र स्मारक । जनताने इस दिव्य अवसरकी पवित्र स्मृतिको चिरस्थायी बनानेमें कुछ उठा न रक्खा । उसने भगवानके निर्वाण-स्थानपर एक भव्य मंदिर और स्तूप भी बनाया था;^२ जहां आज भी भगवानके चरण-चिन्ह विराजमान हैं । साथ ही भक्तवत्सल प्रजाने एक राष्ट्रीय त्यौहार 'दीपोत्सव' अथवा दिवालीकी सृष्टि इन महापुरुषके पावन स्मारकरूप की थी ।^३ इस त्यौहारको आज भी समस्त भारतीय पारस्परिक भेद-भावनाको भूलकर एक-मेक होजाते हैं और प्रेममई दिवाली मनाते हैं । इसके अतिरिक्त तत्कालीन जनताने भगवानके निर्वाणकालसे एक अब्द प्रारम्भ किया था; जैसे कि बालीग्रामसे प्राप्त और अजमेर अजायबघरमें रक्खे हुये वीर निर्वाण सं० ८४ के प्राचीन शिलालेखसे प्रगट है ।^४ जनताकी

१—J.B. I, d. 266. २—सम० पृ० १९० । ३—हरि० १९-२३ व २१-६६ । ४—सम० पृ० २४४-२४५ ।

अटल भक्ति इतनेमें ही समाप्त नहीं हुई थी । उसने भगवानके दिव्य संदेशकी और उनके महान् व्यक्तित्वके महत्त्वको चहुँओर फैलानेके लिये इन बातोंको चित्रवद्ध (Pictographio) भाषामें प्रकट करनेवाले सिके ढाले थे^१। किन्हीं विद्वानोंको संशय है कि सिकोंका सम्बन्ध शायद ही धार्मिक बातोंसे हो; किन्तु यह बात नहीं है। आज भी हम किन्हीं राजाओंके प्रचलित सिकोंपर त्रिशूल व गायका चिन्ह देखते हैं; जो उनकी साम्प्रदायिकता प्रकट करनेके लिये पर्याप्त है। प्राचीनकालके राजाओंके भी ऐसे सिके मिले हैं; जिनमें लक्ष्मी, त्रिशूल आदि धार्मिक और साम्प्रदायिक मेदको प्रकट करनेवाले चिन्ह हैं।^२ फिर उस समय शास्त्रार्थका चैलेख देनेके लिये अपनी मुद्रायें आदि रखनेका रिवाज था। इस दशामें उनपर साम्प्रदायिक चिन्ह होना अनिवार्य था।* और यह भी रिवाज उस समय था कि व्यापारी आदि लोग अपने निजी सिके ढालते थे;+ जिनपर उनके वंशगत मान्यताओंके चिह्न होना उचित ही हैं।

सचमुच भारतमें अज्ञात कालसे साम्प्रदायिक महत्त्व दिया जाता रहा है। जैन तीर्थकरोंके चिन्ह खास मूर्तियोंसे भी अधिक महत्त्व रखते हैं^३ और उनमेंसे एकाध तो इतिहासातीतकालके पुरातत्त्वमें मिलते हैं।^४ ऐसी दशामें ऐसा कोई कारण नहीं, जिससे कहा जासके कि वीरप्रभुके उपदेशको प्रकट करनेवाले सिके नहीं ढाले

१-मम० पृ० २४५-२४६ व वीर वर्षे ३ पृ० ४४२ व ४६७।

२-भाषारा० भा० २-सिका नं० २५। * उद० ६। + रेपसन, इंडियन कायन्स, पृ० ३। ३-इपे० भा० ९ पृ० १३८। ४-प्री० हिस्टोरी कल इंडिया पृ० १९२-१९३।

थे । कितने ही उपलब्ध सिक्कोंसे, जो भगवानके समयसे लेकर आन्ध्रकालतकके हैं, भगवान महावीरजीके धर्मका सम्बन्ध प्रगट होता है । अतः इन सब बातोंको देखते हुये, यह अन्दाज सहज ही लगाया जासक्ता है कि भगवानके निर्वाण उपरान्त उनका आदर जनतामें विशेष था ।

इस प्रकार शत्रुवंश क्षत्रियोंका परिचय है । भारतीय इति-उपरान्तके ज्ञात अथवा हासमें इनका महत्त्व किस विशिष्टको लिये नाथ क्षत्री । हुये है, यह बताना वृथा है । किन्तु भगवान महावीरजीके उपरान्त इस वंशका और कुछ विशेष परिचय हमें नहीं मिलता है । हां, अब भी पूर्वीय भारतकी ओर एक नाथवंशका उल्लेख मिलता है । किन्तु मालूम नहीं कि उनका संबंध किस वंशसे है ।

(५)

श्री वीर-संघ और अन्य राजा ।

(ई० पू० ५७४-५२०)

जिस समय इस कल्पकालके आरम्भमें, भोगभूमिका अन्त जैनधर्ममें " सुघ " होगया और लोगोंको जीवनके कर्तव्यपथ संस्थाकी प्राचीनता । पर आरुढ़ होना पड़ा अर्थात् कर्मभूमिका प्रादुर्भाव हुआ, तो भगवान ऋषभदेवने तत्कालीन प्रजाको सम्य-ताकी प्राथमिक शिक्षा दी थी । उसी समय गृहत्याग करके दिगम्बर भेषमें घोर तपश्चरण करनेके उपरान्त ऋषभदेवको केवलज्ञानकी विमृति प्राप्त हुई थी । और तब उन्होंने समस्त आर्यसंघमें जैन-

धर्मका प्रचार किया था । उनकी शरणमें अनेक भव्य प्राणी आये थे । कोई मुनि हुआ था, कोई उदासीन श्रावकके व्रत लेकर भगवानके साथ रहने लगा था और कोई मात्र अमयत सम्यग्दृष्टी होगया था । भारतीय गदित्वायें अपनी धार्मिकताके लिये प्रसिद्ध हैं । वह भी एक बड़ी मख्यामें भगवानकी शरणमें आकर आत्म-व्रत्याणके पथपर लगी थीं । इसी समय भगवानके तीर्थमें प्रथम जैनसंघका नींवरोपण हुआ था । भगवान ऋषभदेवकी प्राचीनता इतिहासातीत कालमें हैं; जिसका पता लगाना कठिन है ।

अतः जेनोंमें सब व्यवस्था भी कुछ कम प्राचीन नहीं है ।

श्री वीर अथवा उसके उद्गमका सहज पता पालेना एक कठिन महावीर संघमें कार्य है । तो भी भगवान ऋषभदेवके द्वारा चार अङ्ग थे । उसका प्रथम सगठन हुआ था । उसके चार अंग थे, अर्थात् (१) मुनि, (२) आर्यिका, (३) श्रावक और (४) श्राविका । इस प्रकारकी सघव्यवस्था प्रत्येक तीर्थकरके समवगरणमें रही थी और भगवान महावीरजीका सब भी ऐसा ही था । वह 'वीर-संघ' अथवा 'महावीर-संघ' के नामसे प्रख्यात था । उसके भी चार अङ्ग थे । यद्यपि श्वेताम्बर आश्रमकी मान्यता ऐसी प्रगट होती है कि भगवानके संघमें केवल मुनि और आर्यिका साथ रहते थे । श्रावक-श्राविका तो वह धर्मवत्सल महानुभाव थे, जो घरमें रहकर धर्मारोपण करते थे । (गिडिणो गिडिमज्ज वसन्ता)^२ किन्तु यह

१-संज्ञे० तृतीय परिच्छेद । २-उद० २।१।१५ व दिजे० वर्ष २१ पृ० ३८ किन्तु उनके कल्पसूत्रमें वीर संघमें चारों अंग गिनाये गये हैं (Jb. pt. I) ऐसे ही श्री हेमचन्द्राचार्य भी प्रगट करते हैं । (निप्रसाद यथास्थानं सङ्घसूत्रचतुर्विधं । परि० प० १) ।

मान्यना बौद्ध ग्रंथोंसे बाधित है । उनसे यह स्पष्ट पता चलता है कि वीरसंघमें मुनि-आर्यिकाओंके साथ२ श्रावक-श्राविका भी थे ।^१ यह अवश्य ही गृहत्यागी उदासीन श्रावक थे; यही कारण है कि बौद्ध ग्रन्थोंमें इन्हें 'गिही ओदात वसना' 'मुण्ड सावक' और 'एक-शाटक निगन्थ' कहा है^२। दिगम्बर जैन शास्त्रोंके अनुसार गृहत्यागी श्रावकओ श्वेत वस्त्र धारण करने, सिर मुड़ा रखने और उत्कृष्ट दशामें मात्र एक वस्त्र धारण करनेका विधान मिलता है ।^३ दिग० जैन शास्त्र भी उत्कृष्ट श्रावक निग्रन्थका उल्लेख 'एकशाटक' नामसे करते हैं ।^४ अतएव वीर संघमें पाधु-साध्वियोंके साथ२ श्रावक श्राविकाओंका संमिलित होना प्रमाणित है ।

बौद्ध ग्रन्थोंसे यह भी प्रगट है कि भगवान् महावीरजीका वीर संघके गण संघ उभ समय था और उभमें गणरूप भेद और गणधर । भी विद्यमान थे; क्योंकि बौद्ध लोग भगवान् महावीरको सघ और गणका आचार्य (निगन्ठो नातपुत्तो संघी चैव गणी च गणाचार्यो च....) बतलाते हैं^५। जैन ग्रन्थोंसे भी भग-

१-दीनि० भा० ३ पृ० ११७-११८ यहां भगवानके निर्वाण उप-रान्त. निर्ग्रन्थ मुनियोंके परस्पर विवाद करनेका उल्लेख है; जिसे देखकर सघके श्रावक (निगन्ठस्स नापुत्तस्स सावका गिही ओदातवसना) दुखी हुये थे। २-ममनु० परिशिष्ट पृ० २०८-२१० 'एकशाटक'का व्यवहार उत्कृष्ट श्रावकके लिये हुआ है । बुद्धघोष इन्हें एक वस्त्रधारी, लंगोटी या खंड-बेलधारी कहते हैं:-'एकशाटक ति एकेऽथ पिळोतिक खन्धेन पुरतो पतिच्छादानका ।'-मनोरथपूरिणी ३ पृ० १५६ । 'पुस्ताल उम्बते दसा'-दिव्यावदन पृ० ३७० (With hanging cloth) ३-सागारधर्मा-मृत ३८-४८ । ४-आदिपुराण ३८।१५८ व ३९।७७ । ५-दीनि० भाग १ पृ० ४८-४९ ।

वानके संघमें गण मेदका पता चलता है । वीर संघमें कुल ग्यारह गणघर थे; जिनमें प्रमुख इन्द्रमूर्ति गौतम थे । श्वेतांबर शास्त्रोंके अनुसार यद्यपि गणघर ग्यारह थे; परन्तु गण कुल नौ थे । यह नौ वृन्द अथवा गण इस प्रकार वताये गये हैं:—

(१) प्रथम मुख्य गणघर इन्द्रमूर्ति गौतम, गौतम गोत्रके थे और उनके गणमें ९०० श्रमण थे ।

(२) दूसरे गणघर अग्निमूर्ति भी गौतम गोत्रके थे । इनके गणमें भी ९०० मुनि थे ।

(३) तीसरे गणघर वायुमूर्ति, इन्द्रमूर्ति और अग्निमूर्तिके भाई थे और गौतम गोत्रके थे । इनके आधीन गणमें भी ९०० मुनि थे ।

(४) आर्यव्यक्त चौथे गणघर भारद्वाज गोत्रके थे । इनके गणमें भी ९०० श्रमण थे ।

(५) अग्नि वैश्यायन गोत्रके पांचवें गणघर सुघर्माचार्य थे, जिनके आधीन ९०० श्रमण थे ।

(६) मण्डिकपुत्र अथवा मण्डितपुत्र वशिष्ठ गोत्रके थे और २५० श्रमणोंको धर्म शिक्षा देते थे ।

(७) मौर्यपुत्र काश्यप गोत्री भी २५० मुनियोंके गणघर थे ।

(८) अकंपित गौतम गोत्री और हरितायन गोत्रके अचल व्रत दोनों ही साथ-ही तीनों श्रमणोंको धर्मज्ञान अर्पण करते थे ।

(९) मैत्रेय और प्रमास कौण्डिन्य गोत्रके थे । दोनोंके संयुक्त गणमें ३०० मुनि थे ।

‘इसप्रकार महावीरजीके ग्यारह गणधर, नौ वृन्द और ४२०० वीरसंघके मुनि-श्रमण मुख्य थे । इसके सिवाय और बहुतसे योंकी संख्या । श्रमण और आर्जिकाएँ थीं, जिनकी संख्या क्रमसे चौदहहजार और छत्तीसहजार थी । श्रावकोंकी संख्या १९००० थी और श्राविकाओंकी संख्या ३१८००० थी ।’^१

दिगम्बर आम्नायके ग्रंथोंमें भगवानके इन्द्रभूति, अग्निभूति, वायुभूति, शुचिदत्त, सुवर्म, मांडव्य, मौर्यपुत्र, अकपन, अचल, मेदार्य और प्रभास, ये ग्यारह गणधर बताये गए हैं । ये समस्त ही सात प्रकारकी ऋद्धियोंसे सपन्न और द्वादशाङ्गके वेत्ता थे । गौतम आदि पांच गणधरोंके मिलकर सब शिष्य दशहजार छैसो पचास और प्रत्येकके दोहजार एकसौ तीस २ थे । छठे और सातवें गणधरोंके मिलकर सब शिष्य आठसौ पचास और प्रत्येकके चारसौ पच्चीस २ थे । शेष चार गणधरोंमेंसे प्रत्येकके छैसो पच्चीस २ और सब मिलकर ढाईहजार थे । सब मिलकर चौदह-हजार थे ।^२

गणोंके अतिरिक्त आत्मोज्जतिके लिहानसे यह गणना इस-प्रकार थी, अर्थात् ९९०० साधारण मुनि; ३०० अंगपूर्वधारी मुनि; १३०० अवधिज्ञानधारी मुनि, ९०० ऋद्धिविक्रिया युक्त श्रमण, ५०० चार ज्ञानके धारी; ७०० केवलज्ञानी; ९०० अनुत्तरवादी । इस तरह भी सब मिलकर १४००० मुनि थे ।^३

जिसमें लगभग ४५ वर्षतक वह मुनिदशामें रहे थे^१ । वीर संघके प्रमुख गणाधीश रूपमें इनके द्वारा जैनधर्मका विशेष विकास हुआ था । जिसममय भगवान महावीरको निर्वाण लाभ हुआ था, उस समय इन्हें केवलज्ञान लक्ष्मीकी प्राप्ति हुई थी । इसी कारण दिवालीके रोज गणेश पूजाका रिवाज चला है । वीर प्रभुके उपरान्त यही संघके नायक रहे थे और वीरनिर्वाणसे बारहवर्ष बाद भगवानके अनुगामी हुये थे । ई० पूर्व ५३३ में इनको विपुलाचल पर्वतपर (राजगृही)से मोक्ष सुख प्राप्त हुआ था^२ । चीन यात्री हुआनत्सांगने भी इनका उल्लेख भगवानके गणधर रूपमें किया है^३ । अग्निभूति और वायुभूति भी द्वादशांगके वेत्ता थे और इनकी आयु क्रमशः २४ और ७० वर्षकी थी । यह भी केवली थे और इन्हें भगवानके जीवनमें ही मोक्षसुख मिला था^४ । इसप्रकार भगवानके प्रारंभिक शिष्य अथवा अनुयायी जन्मके जैनी नहीं थे; प्रत्युत वे वैदिकधर्मसे जैनधर्ममें दीक्षित हुये थे ।

चौथे गणधर व्यक्त थे । इनको अव्यक्त और शुचिदत्त भी चौथे गणधर कहते थे । यह भारद्वाज गोत्री ब्राह्मण थे और व्यक्त । जैनधर्ममें दीक्षित हुये थे । कुण्डग्रामके पार्श्वमें स्थित कोल्लाग सन्निवेशमें एक धनमित्र नामक ब्राह्मण था । उसकी बाहणी नामक स्त्रीकी कोखसे इनका जन्म हुआ था । इनकी आयु ८० वर्षकी थी और इन्होंने भगवान महावीरजीके जीवनकालमें ही निर्वाणपद पाया था ।

१-वृजेश० पृ० ७ । २-उपु० पृ० ७४४ । ३-मम० पृ० ११५ ।
४-वृजेश० पृ० ६१ । ५-वृजेश० पृ० ७ ।

श्री सुधर्माचार्य पांचवे गणघर थे। इन्द्रभूति गौतमके पश्चात् श्री सुधर्माचार्य और इन्होंने ही वीरसंघका नेतृत्व बारह वर्ष-जैनधर्म प्रचार । तक ग्रहण किया था । इनके द्वारा जैन धर्मका प्रभाव खूब ही दिगन्तव्यापी हुआ था । जिस समय इन्द्र-भूति गौतमको निर्वाणलाभ हुआ था, उस समय इनको केवलज्ञानकी विभूति मिली थी और जम्बूकुमार (अन्तिम केवली) श्रुतकेवलज्ञान प्राप्त हुआ था । सुधर्म स्वामी भी ब्राह्मण वर्णके थे । इनका गोत्र अग्निवैश्यायन था । इनके गोत्रकी अपेक्षा ही बौद्धोंने महावीर-जीका उल्लेख 'अग्निवैश्यायन' रूपमें किया है^२ । इस उल्लेखसे यह स्पष्ट है कि वीर संघमें यह एक बड़े प्रभावशाली और प्रसिद्ध नेता थे । यह 'लोहार्य' नामसे भी विख्यात थे । * इनका जन्म स्थान कोछाग सचिवेश था और इनके माता-पिताका नाम क्रमशः चम्मिल और भद्रिला था । इनकी आयु सौ वर्षकी थी^३ । मुनि जीवनमें इन्होंने सारे भारतवर्षमें विहार किया था । पुद्गलवर्द्धनमें (बङ्गालमें) इनका विहार और धर्मप्रचार विशेष रूपमें हुआ था ।

उड्देशके धर्मनगरमें उस समय राजा यम राज्य करता था । उड्देशका राजा यम उसकी धनवती नामक रानीके उदरसे मुनि हुआ था । कोणिका नामकी एक कन्या और गर्दभ नामक एक पुत्र था । अन्य रानियोंसे इस राजाके ९०० पुत्र और थे । श्री सुधर्माचार्यका सघ इस राजाकी राजधानीमें पहुंचा । पड़ले तो इसने मुनिसंघकी अवज्ञा की, किंतु दृष्टत् यह प्रतिबुद्ध हो

१-उपु० पृ० ७४४ । २-ममवु० पृ० २३ । * जेसा स० मा० ~

१ पृ० १४८ । ३-वृजेश० पृ० ७ । ४-वीर धर्मे ३ पृ० ३७० ।

जैन मुनि होगया । १०० पुत्र भी अपने पिताके साथ मुनि होगये । गर्दमने श्रावकके व्रत ग्रहण किये और वह उड्देशका राजा हुआ । इसी प्रकार कितने ही अन्य देशोंके राजाओं और भव्य पुरुषोंको सम्मार्गपर लाकर सुघर्मात्मापीने भी मोक्ष प्राप्त किया था । इस समय श्रुतकेवली जम्बूकुमार केवलज्ञानी हुए थे ।

छठे गणधर मण्डिकपुत्र भी ब्राह्मण वर्णी थे । इनको मण्डित-

छठे गणधर पुत्र मौण्ड नथवा माण्डव्य भी कहते थे । इनका मण्डिकपुत्र । गोत्र वशिष्ठ था और यह मौर्याख्य नामक देशमें जन्मे थे । इनके पिता ब्राह्मण घनदेव और माता विजया थी । इनकी आयु ८३ वर्षकी थी और इन्होंने भगवान महावीरके जीवनकालमें ही मोक्षलाम किया था ।^१

मौर्यपुत्र सातवें गणधर काश्यप गोत्री थे । इनका जन्म स्थान सातवें गणधर भी मौर्याख्य देशमें था और इनके पिताका नाम मौर्यपुत्र । मौर्यक था । जैन शास्त्र इनको भी ब्राह्मण बतलाते हैं^२ । किन्तु इनकी जन्मभूमि, इनके पिता और इनका नाम 'मौर्य'-वाची है; जो कुल प्रत्यय नाम प्रगट होता है । उधर मौर्यदेशकी अपेक्षा सम्राट् चन्द्रगुप्तका मौर्यक्षत्री होना प्रगट है^३ । अतः संभव है यह मौर्य पुत्र भी क्षत्री हों । इनका काश्यपगोत्र भी, इसी बातका द्योतक है; क्योंकि उपरान्तके जैन लेखफोने मौर्योंको सूर्यवंशी लिखा है; जिसमें काश्यपगोत्र मिलता है । जो हो, मौर्यपुत्र गणधर एक प्रतिष्ठित पुरुष थे । उनकी आयु ९९ वर्षकी थी और उनका निर्वाण भगवानकी जीवनावस्थामें हुआ था ।^४

१-आक० मा० १ पृ० १८९ । २८-वृजेश० पृ० ७ । ३-वृजेश० पृ० ७ । ४-क्षत्रीहैतु० २०५ । ५-रा६० मा० १ पृ० ६० । ६-वृजेश० पृ० ७ ।

सकम्पिन आठवें गणधर थे; जिन्हें अकम्पन भी कहते हैं ।
अकम्पित आठवें यह गौतमगोत्री ब्राह्मण थे । मिथिलापुरी निवासी
गणधर थे । विप्रदेव इनके पिता थे और जयन्ती इनकी
माता थी । इनकी आयु ७८ वर्षकी थी और यह भगवानके गम-
नके पहले ही निर्वाण कर गये थे ।^१ किन्हीं लोगोंका अनुमान है
कि राजा चेटकके पुत्र अकम्पन ही, यह गणधर थे^२ ।

नवें गणधर सत्तन्गुन थे । यह घवल और अचलभ्रात नाममे
नवें गणधर भी परिचित हैं । यह भी ब्राह्मण थे और हरिता-
अचलवृत्त । पनगोत्रके रत्न थे । इनका जन्म कौशलापुरीमें वसु
नामक ब्राह्मणके घर उसकी नन्दा नामक स्त्रीके उदरसे हुआ था ।
इनकी आयु ७२ वर्षकी थी ।^३ जिस प्रकार इन्द्रभूति गौतम और
सुषर्मास्वामीके अतिरिक्त अवशेष गणधर वीरप्रभूके जीवनकालमें ही
मुक्त होगये थे; ऐसे ही यह भी वीरप्रभूके समक्ष मोक्ष पागए थे ।
यह अकम्पन गणधरके साथ २ छैपौषक्षीप शिष्योंके नायक थे ।

दशवें मैत्रेय और अग्निप्रभास कौन्डिन्यगोत्रके ब्राह्मण थे ।
मैत्रेय और प्रभास मैत्रेयको मतार्य अथवा मेदार्य भी कहते थे ।
गणधर । यह वत्सदेशमें तुंगिकाव्य ग्रामके निवासी
दत्त और उसकी भार्या करुणाके सुपुत्र थे । प्रभास राजगृहके निवासी
ब्राह्मण बलके गृहमें उसकी स्त्री भद्राकी छोखसे जन्मे थे ।^४ यह
दोनों ही गणधर एक संयुक्त गणके नायक थे और इनकी आयु

१-वृजेश० पृ० ७ । २-जैप्र० पृ० २२७ । ३-वृजेश० पृ० ७ ।
४-वृजेश० पृ० ७ ।

क्रमशः साठ और चालीस वर्षकी थी । इनकी भी भगवान महा-
वीरके निर्वाणलाभसे पहिले ही मुक्ति होगई थी ।

भगवान महावीरजीके इन प्रमुख साधु शिष्योंके अतिरिक्त
चारिपेण मुनि । और भी अनेक विद्वान् और तेजस्वी मुनिपुंगव

थे, जिनके पवित्र चारित्रसे जैन शास्त्र अलं-
कृत है । इनमें सम्राट् श्रेणिके पुत्र चारिपेण विशेष प्रख्यात हैं ।
चारिपेणजी युवावस्थासे ही उदासीनवृत्तिके थे । श्रावक दशामें वह
नियमितरूपसे अष्टमी व चतुर्दशीके पर्वदिनोंको उपवास किया करते
थे और रात्रिके समय न्त्र प्रतिमायोगमें स्मशान आदि एकान्त
स्थानमें ध्यान किया करते थे । इसी तरह एक रोज आप ध्यानलीन
थे कि एक चोर चुराया हुआ डार इनके पैरोंमें डालकर भाग गया ।
पीछा करते हुये कोतवालने इनको गिरफ्तार कर लिया । राजा
श्रेणिकने भी पुत्रमोहकी परवा न करके उनको प्राणदण्डका हुक्म
सुना दिया; किन्तु अपने पुण्यप्रतापसे वह बच गये और संसारसे
वैराग्यवान् होकर झट दिगम्बर मुनि होगये । वह खूब तपश्चरण
करते थे और यत्रतत्र विहार करते हुये अपने उपदेश द्वारा लोगोंको
धर्ममें दृढ़ करते थे । इस स्थितिकरण धर्म पालन करनेकी अपेक्षा
ही इनकी प्रसिद्धि विशेष है । एकदा यह पलाशकूट नगरमें पहुचे ।
वहां इनके उपदेशसे श्रेणिकके मंत्रीका पुत्र पुष्पडाल मुनि होगया ।
पुष्पडाल मुनि तो होगया; किन्तु उसके हृदयमें अपनी पत्नीका
धर्म बना रहा । कहते हैं, एक रोज निमित्त पाँचर वह उसको देख-
नेके लिये चल पड़ा था; किन्तु चारिपेण मुनिने उसे धर्ममें पुनः
स्थिर कर दिया था । पुष्पडालने प्रायश्चितपूर्वक घोर तपश्चरण किया

और वह मुक्त हो गया । मुनि वारिषेणका पवित्र जीवन धर्मसे शिथिल होते हुये मनुष्योंको पुनः उनके पूर्वपद और धर्मपर ले आनेके लिये आदर्शरूप है । श्रेणिक महाराजका एक अन्य पुत्र मेघकुमार भी जैन मुनि होगया था ।*

बौद्ध शास्त्रोंमें भी कतिपय जैन मुनियोंका उल्लेख आया है; अन्य प्रसिद्ध किन्तु उनका पता जैनसाहित्यमें प्रायः नहीं मिलता जैन मुनि । है । बौद्धग्रंथ 'मज्झिमनिकाय' में एक चूलसकलो-दायी नामक जैन मुनिको पंच ब्रह्मोंका प्रतिपादन करते हुये लिखा है ।^१ उसी ग्रन्थमें अन्यत्र निर्ग्रंथ श्रमण दीवतपत्नी (दीर्घतपस्वी) का उल्लेख है ।^२ इन्डोंने म० गौतमबुद्धसे तीन दण्डों (मनदण्ड, चचनदण्ड और कायदण्ड) पर वार्तालाप किया था । इससे इनका एक प्रभावशाली मुनि होना प्रकट है । सुणक्खत्त नामक एक लिच्छविराजपुत्र भी प्रसिद्ध जैन मुनि थे । पहले यह बौद्ध थे; किन्तु उनसे सम्बन्ध त्यागकर यह जैन मुनि होगये थे । संभवतः जैन मुनिके कठिन जीवनसे भयभीत होकर वह फिर म० बुद्धके पास पहुंच गये थे; किन्तु म० बुद्धके निकट उनकी मनस्तुष्टि नहीं हुई थी; इसलिये उनने फिर पाटिकपुत्र नामक जैन मुनिके निकट जैन दीक्षा लेली थी ।^३

श्रावस्तीके कुल-पुत्र (Councillor's Son) अर्जुन भी एक समय जैन मुनि थे^४ और अमयरजकुमारका जैन मुनि होना, जैन

*-मम० पृ० १२४-१२६ । १-मनि० भा० २ पृ० ३५-३६ ।
२-मनि० भा० १ पृ० ३७१-३८० । ३-भोजी० पृ० ३५ । ४-ममकु० पृ० २६६ ।

शास्त्रोंसे भी प्रकट है । किन्तु इन दोनों मुनियोंके सम्बन्धमें कहा गया है कि वह बौद्ध होगये थे, सो ठीक नहीं है । यह जैन मान्यताके विरुद्ध है । सचमुच भगवान महावीरजीका प्रभाव म० बुद्ध और उनके शिष्योंपर वेदव्र पड़ा था । यहाँतक कि वह जैन मुनियोंकी देखादेखी अपनी प्रतिष्ठाके लिये नग्न भी रहने लगे थे;^१ क्योंकि उस समय नग्नता (दिगम्बर भेष) की मान्यता विशेष थी ।^२

वीरसंघका दूसरा अंग साध्वियों अथवा आर्थिकाओंका था । चन्दना आदि दिगम्बर जैन शास्त्रोंमें इनकी संख्या छत्तीसहजार आर्थिकाये । बताई गई है^३ । यह विदुषी महिलायें केवल एक सफेद साड़ीको ग्रहण किये गर्मी और जाड़ेको घोर परीषह सहन करती हुई अपना आत्मकल्याण करती थीं और लोगोंको सन्मार्गपर लगाती थीं । वह भी मुनियोंके समान ही कठिन व्रत, संयम और आत्मसमाधिका अभ्यास करती थी । सांसारिक प्रलोभन उनके लिये तुच्छ थे । उनके ससर्गसे वे अलग रहती थीं । इन आर्थिकाओंमें सर्वप्रमुख राजा चेटककी पुत्री राजकुमारी चंदना थी; जिसका परिचय पहिले लिखा जा चुका है । चन्दनाकी मामी यश-स्वती आर्थिका भी विशेष प्रख्यात थी । चंदनाकी बहिन ज्येष्ठाने इन्हींसे जिन दीक्षा ग्रहण की थी । इन आर्थिकाओंका त्यागमई जीवन पूर्ण पवित्रताका आदर्श था । वे बड़ी ज्ञानवान और शास्त्रोंकी

१-इसेज० पृ० ३६ । २-इए० भा० ९ पृ० १६२ । ३-मम० पृ० १२० व हरि० पृ० ५७९ में २४००० बताई है । उपु० पृ० ६१६ में ३६००० है ।

पंडिता थीं । बौद्धशास्त्रोंमें भी कई जैन साध्वीयोंका उल्लेख मिलता है । उनके वर्णनसे पता चलता है कि उस समय यह जैन साध्वीयां देशमें चारो ओर विहार करके धर्मप्रचार करतीं थीं और लोगोंमें ज्ञानका प्रकाश फैलातीं थीं ।

राजगृहके राजकोठारीकी पुत्री भद्रा कुन्दलकेसाका जीवन इस व्याख्यानका साक्षी है । वह अपने गृहस्थ जीवनसे निराश होकर आर्यिका होगई थी । उसने केशलोंच किया और एक सादड़ी ग्रहण करली थी फिर वह चहुंओर विहार करने लगी थी । बड़े-लोग उसके उपदेशसे प्रभावित होते थे और वह बड़े-धर्माचार्योंसे वाद भी करती थी । श्रावस्तीमें उसने प्रसिद्ध बौद्धाचार्य सारीपुत्तसे वाद किया था । अतः उस समय भारतीय महिलासमाजकी महत्त्वशाली दशाका सहज ही अनुमान लगाया जासکتा है । भारतीय महिलाओंको यह गौरव भगवान महावीरके दिव्यसंदेशसे प्राप्त हुआ था; जिसको सुनकर लोग स्त्रियोंको हेय दृष्टिसे देखना भूल गये थे । भगवानने व्यक्तिविशेष अथवा जातिविशेषको आदरका पात्र नहीं बताया था । उन्होंने गुणवान्को ही पूजनीय ठहराया था । फिर चाहे वह स्त्री हो अथवा पुरुष । जैनधर्ममें प्रत्येक आत्माको एक समान कहा गया है । महावीरजीका यह व्यक्ति स्वातंत्र्यवाला संदेश उस समय खुब ही जनकल्याणका कारण हुआ था । वीरसंघमें जितना दर्जा एक मुनिका माना जाता था, आर्यिकाका भी उपचारसे उतना ही था । वह भी 'महाव्रती' कही गई है ।^१ वैसे आर्यिकार्ये-पांचवें गुणस्थानवर्ती ही होती हैं ।

भगवान महावीरके संघका तीसरा अंग उदासीनव्रती श्राव-
 व्रती श्रावक और कौसे अलंकृत था । इनकी संख्या दिगम्बर
 श्राविका संघ । जैन शास्त्रोंमें एक लाख बताई गई है और
 यह श्वेत वस्त्र धारण करते थे^१। इन श्रावकोंमें मुख्य सांख्यस्तक थे।
 इनके विषयमें कुछ विशेष विवरण प्राप्त नहीं है। वैशाली के सेना-
 पति सिंह भी उनमें प्रख्यात हैं। वह संभवतः सम्राट् चेटकके पुत्र
 थे। उनको जैनधर्ममें दृढ़ श्रद्धा थी। मुनियोंको आहारदान व
 उनकी विनय वह खूब किया करते थे। (ममबु० पृ० २३१)
 संघके अन्तिम अंगमें तीन लाख श्राविकायें थीं^२। यह भी व्रती और
 उदासीन थीं। इनमें मुख्य सुल्ता और रेवती थीं। बौद्धशास्त्रोंमें
 नन्दोत्तरा नामक एक जैन श्राविकाका उल्लेख है; जिससे यह स्पष्ट
 है कि जैन संघमें जो श्राविका थीं, वह अव्रती गृहस्थ श्राविका-
 ओके अतिरिक्त उदासीन गृहत्यागी ब्रह्मचारिणीं थीं। जैन संघमें
 स्त्रियोंके लिये आर्थिका और उदासीन श्राविकाके दर्जे नियुक्त थे;
 जिनमें सर्वोच्च आर्थिका पद था, यह भी बौद्धशास्त्रोंसे सिद्ध है^३।
 उपरोक्त उदासीन श्राविका नन्दोत्तराका जन्म कौरवोंके राज्यमें
 स्थित कम्मासदम्म ग्रामके एक ब्राह्मण कुलमें हुआ था। उसने
 जैनसंघमें रहकर शिक्षा ग्रहण की थी और अन्ततः वह उन्हींके
 संघमें सम्मिलित होगई थी। वह अपनी वादशक्तिके लिये प्रख्यात
 थी और सर्वत्र संघसहित विहार करके वाद करती थी। बौद्धाचार्य
 महाभौद्धलायनसे भी उसने शास्त्रार्थ किया था^४। इसी प्रकार और

१-मम० पृ० १२० । २-हरि० पृ० ५७९ । ३-ममबु० पृ०
 २५९-२६१ । ४-ममबु० पृ० २५८।

भी विदुषी श्राविकायें जैनधर्मका प्रभाव दिगन्तव्यापी बनाती और प्राणीमात्रके हितकार्यमें संलग्न रहती थीं ।

इन व्रती श्रावक और श्राविकाओंके अतिरिक्त भगवान् महा-भगवान् महावीरके वीरके और भी अनेक भक्त थे, जिनमें अन्य भक्तजन देव बड़े बड़े राजा और सेठ-साहूकार एवं देव-और राजा आदि। देवेन्द्र सम्मिलित थे । सम्राट् श्रेणिक क्षायिक सम्यग्दृष्टि थे; किन्तु वे व्रती श्रावक नहीं थे । यही कारण है कि उनकी गणना श्रावकसंघके प्रमुखरूपमें नहीं की गई है ।^१ जैनधर्ममें श्रद्धा रखते हुये और उसकी प्रभावनाके कार्य करनेवाले अनेक राजा थे । कुणिक अजातशत्रुके राज्यकालमें इसी कारण जैन धर्मका विशेष विकाश हुआ था । विदेहदेशस्थ विदेहनगरका राजा गोपेन्द्र जैनधर्म प्रभावक था । ऐसे ही पल्लवदेशका राजा घनपति, जिसकी राजधानी चन्द्रामा नगरी थी; दक्षिणकी क्षेमपुरीका राजा नरपतिदेव, मध्यदेशमें स्थित हेमाभानगरीका राजा ददमित्र, वेणु-पद्मनगरका राजा वसुपाल और हंसद्वीपका राजा रत्नचूल जैनधर्मके उत्कर्षका सदा ही ध्यान रखते थे^२ । कलिङ्गदेशके दन्तपुरके राजा धर्मघोष थे और अन्तमें वह दिगम्बर जैन मुनि होगये थे^३ । मणि-वतदेशमें दारानगरके राजा मणिमाली भी जैन मुनि होकर धर्मका जयघोष करते हुये विचरे थे^४ ।

श्वेतपुरके राजा अमलकरूप हिमालयके उत्तरमें स्थित पृष्टिच-

१-श्रेच० पृ० ३२७ । २-कैहि० पृ० १६३ । ३-उपु० पृ० ६९३ । ४-अप्र० पृ० २२३-२२३ । ५-श्रेच० पृ० २३३-२३५ । ६-श्रेच० पृ० २४७-२५४ ।

म्पाके शालमहाशाल, हस्तिशीर्षके अदिनशत्रु; श्रुपमपुरके घनवाह; वीरपुरके वीर कृष्णमित्र, विजयपुरके राजा वासवदत्त; कनकपुरके प्रियचंद्र; साकेतपुरके मित्रनंदि; और महापुरके बल राजा भगवान महावीरके मित्र थे^१। पोटनपुरके प्रपन्नचंद्र भगवान महावीरके समो-
शरणमें दीक्षा ले राजर्षि हुये थे^२, मोरियगण राज्यके प्रख्यात पुरुष जैनधर्मके पोषक थे । भगवानके दो गणधर इसी देशके थे । इनके अतिरिक्त बनेक विदेशी राजा भी भगवानके भक्त थे; जिनका उल्लेख विद्याधररूपमें हुआ है । जिस समय भगवान मडावीरजीका समोगण सम्पेदशिखिरपर विराजमान थे; उस समय भुविलकन-
गरका विद्याधर राजा हिरण्यवर्मा भगवानकी शरणमें आया था । इसके पिता हरिवर्धने विपुलमति नामक चारण मुनिसे दिग्गम्भीर दीक्षा ग्रहण की थी ।^३ इसी प्रकार अन्य कितने ही विदेशी लोगोंने जैनधर्ममें विश्वास रखकर आत्मकल्याण किया था ।

राजाओंके अतिरिक्त बहुतसे श्रावक धनसम्पदामें भरपूर अन्नती गृहस्थ श्रावक प्रख्यात सेठ थे । इनमें उज्जैनीके धन्य-
और श्राविकायें वीर कुमार सेठका उल्लेख पहिले किया जा चुका
प्रभूके अनन्य है । उनके विशिष्टगुणोंको देखकर श्रेणिक
भक्त थे । महाराजने उन्हें अपना जमाई बनाया था ।

इसी तरह राजगृहके सेठ शालिभद्र थे, जिन्होंने विदेशोंसे व्यापार करके खूब धन संचय किया था और खूब धर्मप्रभावना की थी । उस समय विदेहदेश अपने व्यापारके लिये प्रसिद्ध था । वडाके

सुप्रतिष्ठनगरमें राजा जयसेनका राज्य था और कुवेरदत्त प्रख्यात जैन सेठ था । इसकी पत्नी घनमित्रा सुशीला और विदुषी थी । सुप्रतिष्ठ नगरमें हमने खूब चैत्य-चैत्यालय बनवाये थे । सागरसेन मुनिराजके मुखसे यह जानकर कि उनके एक चरमशरीरी पुत्र होगा, वह बड़े प्रसन्न हुये थे । उनने पुत्रका नाम प्रीतंकर रक्खा था । प्रीतंकरको उनने सागरसेन मुनिराजके सुपुर्द शिक्षा पानेके लिये क्षुब्धरूपमें कर दिया था । मुनिराज उसको घान्यपुरके निकट अवस्थित शिखिमृषर पर्वतपरके जैन मुनियोंके आश्रममें लेगये थे और वहां दश वर्षमें उसे समस्त शास्त्रोंका पंडित बना दिया था । प्रीतंकर अपने घर वापस आया और अवसर पाकर अपने भाई सहित समुद्रयात्रा द्वारा घन कमाने गया था । भृतिलक नगरकी विद्याधर राजकुमारीकी इसने रक्षा की थी और अन्तमें उसके साथ इसका विवाह हुआ था । बहुत दिनोंतक सुख भोगकर प्रीतंकरने अपने पुत्र प्रियंकरको घन संपदा सुपुर्द की थी और वह राजगृहमें भगवान महावीरजीके समीप जैन मुनि होगया था । उस समय भारतके बंदरगाहोंमें भृगुकच्छ (भड़ौच) खूब प्रख्यात था । दूर दूरके देशोंसे यहां जहाज आया और जाया करते थे । तब यहांपर वसुपाल नामक राजा राज्य करता था और जिनदत्त नामक एक प्रसिद्ध जैन सेठ रहता था । यह जैनधर्मका परमभक्त था । इसकी स्त्री जिनदत्तासे इसके नीली नामक एक सुन्दर कन्या थी । वहींके एक बौद्ध सेठने छलसे नीलीके साथ विवाह कर लिया था । इस कारण पिता और पुत्रीको मान-

सिक दुःख हुआ था । सारांशतः उस समय भारत एवं विदेशोंमें भगवान महावीरके भक्त अनन्ध राजा और श्रेष्ठीपुत्र विद्यमान थे; जिनके द्वारा जैनधर्मकी प्रभावना विशेष होती थी । जैन संघमें श्रावक और श्राविकाओंको भी फिर चाहे वे व्रती हों या अव्रती, जो मुख्य स्थान मिला हुआ था; उसीके कारण जैनधर्मकी नींव भारतमें दृढ़ रही और घोरतम अत्याचारोंके सहते हुये भी बह सजीव है।

(६)

तत्कालीन सम्यक्ता और परिस्थिति ।

(ई० पू० ६००-७००)

कोई भी देश हो, यदि उसके किसी विशेष कालकी सम्यक्ता भारतकी तत्कालीन राज- और स्थितिका ज्ञान प्राप्त करना अभीष्ट नैतिक अवस्था । हो, तो प्राकृत उस देशकी उस समयकी राजनैतिक, सामाजिक और धार्मिक परिस्थितिको जान लेना आवश्यक होता है । जहां उस देशकी इन सब दशाओंका सजीव चित्र हमारे नेत्रोंके अगाड़ी खिंच गया; फिर ऐसी कौनसी बात बाकी रही कही जासکتی है; जिससे तत्कालीन परिस्थितिका परिचय प्राप्त न हो ? भारतकी दशा भगवानके समय क्या थी ? उसकी सम्यक्ता उस समय किस अवस्था पर थी ? इन प्रश्नोंका यथार्थ उत्तर पानेके लिये श्रेष्ठ और निरापद मार्ग यही है कि

उस समयके भारतकी राजनैतिक सामाजिक और धार्मिक परिस्थितिका पर्ययलोचन कर लिया जावे । वस भारतकी तब जो दशा थी वह स्पष्ट हो जायगी और उसके साथ जैनधर्म और जैन समाजका जो स्वरूप उस समय था, वड भी प्रकट हो जायगा । अतः राजनैतिक विषयमें तो उपरोक्त वर्णनसे पर्याप्त प्रकाश पड़ चुका है । उस समयका भारत राजनैतिक रूपमें आजसे कहीं अधिक स्वाधीन और बलवान था । उसकी राष्ट्रीय दशा विशेष उन्नतशील और समृद्धिशाली थी । उस समय यहां एक समूचा राज्य नहीं था । भारत छोटे-२ राज्योंमें विभक्त था; जिनकी संख्या सोलह थी । इनमें कोई तो परम्परीण सत्ताधिकारी राजाओंके अधिकारमें थे और किन्हींका शासन प्रजातंत्र प्रणालीके ढंगपर होता था । प्रजातंत्र प्रणाली ऐसी उत्कृष्ट दशामें थी कि आजके उन्नत-शील प्रजातंत्र राज्योंके लिये वह एक अच्छा खासा आदर्श है । इस प्रकार उस समयकी राजनैतिक स्थिति थी । श्रेणिक महाराज महामंडलेश्वर अर्थात् एक हजार राजाओंके स्वामी थे^१ ।

जिस देशकी राजनैतिक स्थिति सुचारु और समृद्धिशाली उस समयकी सामा- हो, उसका समाज अवश्य ही उन्नतशील जिक दशा । अवस्थामें होता है । ऐहिक सुख सम्पन्न दशामें व्यक्ति स्वातंत्र्य आत्महितकी बातोंकी ओर लोगोंका ध्यान खतः जाता है । उस समयका भारतीय समाज ब्राह्मण, क्षत्री, वैश्य और शूद्र वर्णोंमें विभक्त था । चाण्डाल आदि भी थे । भगवान्

महावीरजीके जन्म होनेके पहिले ही ब्राह्मण वर्णकी प्रधानता थी । उसने शेष वर्णोंके सब ही अधिकार दृथिया लिये थे । अपनेकी पुजवाना और अपना अर्थमाधन करना उसका मुख्य ध्येय था । यही कारण था कि उस समय ब्राह्मणोंके अतिरिक्त किसीको भी धर्मकार्य और वेदपाठ करनेकी आज्ञा नहीं थी । ब्राह्मणेतर वर्णोंके लोग नीचे समझे जाते थे । शूद्र और स्त्रियोंको मनुष्य ही नहीं समझा जाता था । किन्तु इस दशासे लोग ऊच चले-उन्हें मनुष्योंमें पारस्परिक ऊच नीचका भेद अखर उठा । उधर इतनेमें ही भगवान् पार्श्वनाथका धर्मोपदेश हुआ और उससे जनता अच्छी तरह समझ गई कि मनुष्य मनुष्यमें प्राकृत कोई भेद नहीं है । प्रत्येक मनुष्यको आत्म स्वातन्त्र्य प्राप्त है । कितने ही मत प्रवर्तक इन्हीं बातोंका प्रचार करनेके लिये अगाडी आगये^१ । जैनी लोग इस आन्दोलनमें अग्रसर थे ।

साधुओंकी बात जाने दीजिये, श्रावक तक लोगोमेंसे जाति-मूढ़ता अथवा जाति या कुरुमदको दूर करनेके साधु प्रयत्न करते थे । रास्ता चलते एक श्रावकका समागम एक ब्राह्मणसे होगया । ब्राह्मण अपने जातिमदमें मत्त थे; किन्तु श्रावकके युक्तिपूर्ण वचनोंसे उनका यह नशा काफूर होगया । वह जान गये कि "मनुष्यके शरीरमें वर्ण आकृतिके भेद देखनेमें नहीं आते हैं, जिससे वर्णभेद हो; क्योंकि ब्राह्मण आदिका शूद्रादिके साथ भी गर्भाधान देखनेमें आता है । जैसे गौ, घोड़े आदिकी जातिके भेद पशुओंमें है, ऐसा जातिभेद मनुष्योंमें नहीं है; क्योंकि यदि आकारभेद होता तो

ऐसा भेद होना संभव था ।" अतः मनुष्यजाति एक है^२। उसमें जाति अथवा कुलका अभिमान करना वृथा है । एक उच्च वर्णी ब्राह्मण भी गोमांस खाने और वेश्यागमन करने आदिसे पतित हो सक्ता है^३ और एक नीच गोत्रका मनुष्य अपने अच्छे आचरण द्वारा ब्राह्मणके गुणोंको प्राप्त करता है ।^४

भगवान् महावीरजीके दिव्यसंदेशमें मनुष्यमात्रके लिये व्यक्ति स्वातंत्र्यका मूल मन्त्र गर्भित था । भगवान्ने प्रत्येक मनुष्यका आचरण ही उसके नीच अथवा ऊँचपनेका मूल कारण माना था । उनसे स्पष्ट कहा कि संतानक्रमसे चले आये हुये जीवके आचरणकी गोत्र संज्ञा है । जिसका ऊँचा आचरण है उसका उच्च गोत्र है और जिसका नीच आचरण हो, उसका नीच गोत्र है^५। शूद्र हो या स्त्री हो अथवा चाहे जो हो गुणका पात्र है, वही पूजनीय है^६। देह या कुलकी वंदना नहीं होती और न जातियुक्तको ही मान्यता प्राप्त है । गुणहीनको कौन पूजे और पाने ? श्रमण भी गुणोंसे होता है और श्रावक भी गुणोंसे होता है ।^७ महावीरजीके इस संदेशसे

१-उपु० पर्व ७४ श्लो० ४९१-४९५ । २-आदिपुराण पर्व ३८ श्लोक ४५ । ३-उपु० पर्व ७४ श्लो० ४९० । ४-अमितगति श्रावकाचार श्लो० ३० परि० १७ व भषा० पृ० ४९ ।

५-संतानक्रमेणागय जीवयरणस्स गोदमिदि सण्णा ।

उच्च नीच चरणं उच्चं नीचं हवे गोद ॥ -गोमटसार ।

६-"शिशुत्वं स्रैष्यं वा यदस्तु तत्तिष्ठतु तदा ।

गुणाः पूजास्थानं गुणिषु न च लिङ्गं न च वयः ॥

७-ण वि देहो वंदिज्जह ण वि य कुलो ण वि य जाइसजुत्तो ।

को वंदमि गुणहीणो ण हु सवणो णेय सावओ होइ ॥२७॥

-दर्शनपाहुङ्क ।

जनताकी मनमानी मुगद पूरी हुई और वह अपने जाति अथवा कुलमदकी भूल गई थी ।

तब भारतमें विश्वप्रेमकी पुण्यधाराका अटूट प्रवाह हुआ ।

तब जाति या कुलकी जनता गुणोंकी उपासक बन गई । ब्राह्मण, मान्यता न होकर क्षत्रिय अथवा वैश्यत्वका उसे अभिमान गुणोंका आदर ही शेष न रहा । सब ही गुणोंको पाकर होता था । श्रेष्ठ बननेकी कोशिश करते थे । धन्य-

कुमार सेठको देखिये; उनके गुणोंका आदर करके सम्राट् भ्रेणिकने अपनी पुत्रीका विवाह उनसे कर दिया था और उन्हें राज्य देकर अपने समान राज्याधिकारी बना दिया था । यही बात इनसे पहले हुये सेठ भविष्यदत्तके विषयमें घटित हुई थी । वह वैश्यपुत्र होकर भी राज्याधिकारी हुये थे । हस्तिनागपुरके राजसिंहासनपर आरूढ़ होकर उन्होंने प्रजाका पालन समुचित रीतिसे किया था । सेठ प्रीतिकरको क्षत्री राजा जयसेनने आधा राज्य देकर राजा बनाया था । सारांशतः स्वतंत्र अन्वेषणके आधारसे विद्वानोंको यही कहना पड़ा है कि “ उस समय ऊपरके तीन वर्ण (ब्राह्मण, क्षत्री, वैश्य) तो वास्तवमें मूलमें एक ही थे; क्योंकि राजा, सरदार और वि तीसरे वैश्य वर्णके ही सदस्य थे; जिन्होंने अपनेको उच्च स पदपर स्थापित कर लिया था । वस्तुतः ऐसे परिवर्तन होना जरा कठिन थे, परन्तु ऐसे परिवर्तनोंका होना संभव था । गरीब राजा-सरदार (Nobles) बन सकते थे और फिर दोनों ही

होसके थे । ऐसे परिवर्तनोंके अनेक उदाहरण ग्रन्थोंमें मिलते हैं । इसके अतिरिक्त ब्राह्मणोंके क्रियाकाण्डयुक्त एवं सर्व प्रकारकी सामाजिक परिस्थितिके पुरुष-स्त्रियोंके परस्पर सम्बन्धके भी उदाहरण मिलते हैं और यह उदाहरण केवल उच्च वर्णके ही पुरुष और नीच कन्याओंके सम्बन्धके नहीं हैं, बल्कि नीच पुरुष और उच्च स्त्रियोंके भी हैं । ”^१

सचमुच उस समय विवाहक्षेत्र अति विशाल था । चारों विवाह क्षेत्रकी वर्णोंके स्त्री-पुरुष मानन्द परस्पर विवाह सम्बन्ध विशालता । करते थे । इतना ही क्यों, म्लेच्छ और वैश्याओं आदिसे भी विवाह होते थे । राजा श्रेणिकने ब्राह्मणीसे विवाह किया था; जिसके उद्देशे मोक्षगामी अभयकुमार नामक पुत्र जन्मा था^२ । वैश्यपुत्र जीवधरकुमारने क्षत्रिय विद्याधर गरुडवेगकी कन्या गन्धर्वदत्ताको स्वयंवरमें बीणा बनाकर पगस्त किया और विवाहा था । स्वयंवरमंडपमें कुलीन अकुलीनका भेदभाव नहीं था । विदेह देशके घरणीतिलका नगरके राजा गोविन्दकी कन्याके स्वयंवरमें ऊपरके तीन वर्णोंवाले पुरुष आये थे ।^३ जीवधरकुमारके यह मामा थे । जीवधरने चंद्रक यंत्रको वेषकर अपने मामाकी कन्याके साथ पाणिग्रहण किया था । पल्लवदेशके राजाकी कन्याका सर्पविष-दूर

१-बुद्ध ५० ५५-५९ । २-उपु० पर्व ७५ श्लो० २९ । ३-उपु० पर्व ७५ श्लो० ३२०-३२५ ।

४-कन्या वृणीते रुचितं स्वयंवरगता वरं ।

कुलीनमकुलीन चाऽक्रमो नास्ति स्वयंवरे ॥ हरि० जिनदासकृत ।

५-क्षत्रचूडामणिकारण्य उच १० श्लो० २३-२४ ।

करके उसे भी जीवधरने व्याहा था । वणिकपुत्र प्रीतंकरका विवाह राजा जयसेनकी पुत्रीके साथ हुआ था ।^२ विवाह सम्बन्ध करनेमें जिस प्रकार वर्णभेदका ध्यान नहीं रक्खा जाता था, वैसे ही धर्म-विरोध भी उसमें बाधक नहीं था । वसुमित्र श्रेष्ठी जैन थे; किन्तु उनकी पत्नी धनश्री अनेन थी।^३ साकेतका मिगारसेठी जैन था, किन्तु उसके पुत्र पुण्यवर्द्धनका विवाह बौद्ध धर्मानुयायी सेठ धन-जयकी पुत्री विशाखासे हुआ था । सम्राट् श्रेणिकके पिता उप-श्रेणिकने अपना विवाह एक भीलकन्यासे किया था ।

भगवान महावीरके निर्वाणोपरान्त नन्दराजा महानदिन् जैन थे । इनकी रानियोंमें एक शूद्रा भी थी, जिससे महापद्मका जन्म हुआ था । चम्पाके श्रेष्ठी पालित थे । इनने एक विदेशी कन्यासे विवाह किया था । प्रीतंकर सेठ जब विदेशमें धनोपार्जनके लिये गये थे, तो वहासे एक राजकन्याको ले आये थे; जिसके साथ उनका विवाह हुआ था । इस कालके पदलेसे ही प्रतिष्ठित जैन पुरुष जैसे चारुदत्त अथवा नागकुमारके विवाह वेश्या पुत्रियोंसे हुये थे । सारांशतः उस समय विवाह सम्बन्ध करनेके लिये कोई बन्धन नहीं था । सुशील और गुणवान् कन्याके साथ उसके उप-युक्त वर विवाह कर सक्ता था । स्वयंवरकी प्रथाके अनुसार विवा-हको उत्तम समझा जाता था ।

१-क्षात्० लव ५ श्लो० ४२-४९ । २-उपु० पर्व ७६ श्लो० ३४६-

३४८ । ३-आक० मा० ३ पृ० ११३ । ४-ममवु० पृ० २५२ ।

५-आक० मा० ३१ पृ० ३३ । ६-वीर वर्ष ५ पृ० ३८८ । ७-उसु० २१ । ८-उपु० पृ० ७३३ ।

महिलाओंका आदर और प्रतिष्ठा भी उस समय काफी थी । महिलाओंकी महिमा पुरुष स्त्रियोंको अपनी अर्द्धाङ्गनी समझते और प्रतिष्ठा । थे और उनके साथ बड़े सौजन्य और प्रेम-पूर्वक व्यवहार करते थे । परदेका रिवाज तब नहीं था । स्त्रियां बाहर निकलतीं और शास्त्रार्थ तक करती थीं । राजा सिद्धार्थ जिस समय राजदरबारमें थे, उस समय रानी त्रिशला वहां पहुंची थीं । राजाने बड़े मानसे उनको अपने पास राजसिंहासनपर बैठाया था । और अन्य राजकार्योंको स्थगित करके उनके आगमनका कारण जानना चाहा था । पुरुष स्त्रियोंसे उचित परामर्श और मन्त्रणा भी करते थे । जम्बूकुमार जिस समय जैन दीक्षा धारण करनेको उद्यत हुये थे, उस समय उनकी नवविवाहिता स्त्रियोंने खुब ही युक्तिपूर्ण शब्दों द्वारा उन्हें घरमें रहकर विषयभोग भोगनेके लिये उत्साहित किया था । जम्बूकुमारने भी उनके परामर्शको बड़े गौरसे सुना था और उनको सर्वथा संतुष्ट करके वह योगी हुये थे ।^१ उनके साथ उनकी पत्नियां भी साध्वी होगई थी । सचमुच उस समय स्त्रियोंको भी धर्मागधन करनेकी पूर्ण स्वतन्त्रता थी ।

गृहस्थ दशामें वे भगवानका पूजन अर्चन और दान अथवा सामायिक आदि धर्म कार्य करतीं थीं । माधु संगतिका लाभ उठातीं थीं । मथुराके अईदास सेठने अपनी स्त्रियो सहित रात्रि जागरण करके भगवानका पूजन-भजन किया था । स्त्रियोंकी और उनकी जो ज्ञानचर्चा उस समय हुई थी, उसको सुनकर मथुराके राजा एवं अंजन चोर भी प्रतिबुद्ध होगये थे ।^२ सचमुच उस समयकी स्त्रियां

१-उ० पु० पृ० ६०५-६०६ । २-उ० पु० पृ० ७०२-७०४ ।

बड़ी ही ज्ञानवती और विदुषी होती थीं। वह शृङ्गार करना और सुन्दर वस्त्र पहनना जानती थीं, किन्तु शृङ्गार करनेमें ही तन्मय नहीं रहती थीं। वह बाह्य सुन्दरताके साथ अपने हृदयको भी अच्छे-२ गुणोंमें सुन्दर बनाती थीं। वह कन्यायें योग्य अध्यापिकाओं अथवा साध्वीयोंके समीप रहकर समुचित ज्ञान प्राप्त करती थीं और प्रत्येक विषयमें निष्णात बननेकी चेष्टा करती थीं। उस समयकी एक वेद्या भी बहत्तरकला, चौसठ गुण और अठारह देगो भाषाओंमें पाराङ्गत होती थी। (विषाक सूत्र १-३) * संगीत विद्याका बहुत प्रचार था ।

जीवंधरकुमारने गधर्वदत्ता आदि कुमारिकाओंको वीणा बना-
नेमें परास्त करके विवाह किया था। सुरमंजरी और गुणमाला
नामक वैद्य पुत्रियां वैद्य विद्याकी जानकार थीं। जीवंधरकी माता
मयूख्यंत्र नामक वायुयानमें उड़ना सीखती थी^१। ब्राह्मण कन्या
नंदश्रीने राजा श्रेणिककी चतुराईकी खासी परीक्षा ली थी^२। उस
समय पद लिखकर अच्छी तरह होशियार हो जानेपर कन्याओंके
विवाह युवावस्थामें होते थे। जबतक कन्यायें युवा नहीं हो लेतीं
थीं, तबतक उनका वाग्दान होजानेपर भी विवाह नहीं होता था।
कनकलताको उसके निर्दिष्ट पतिसे इसी कारण अलग रहनेकी आज्ञा
हुई थी^३। बहुधा कन्यायें बरकी परीक्षा करके, उसे योग्य पानेपर
अपना विवाह उसके साथ कर लेतीं थीं। युवावस्थामें विवाह
होनेसे उनकी संतान भी बलवान और दीर्घजीवी होती थी। यही

* ईऐ० सा० २० पृ० २६ । १-क्षेत्रसूत्राणि काव्य व मर्म०
पृ० १२७-१३४, २-३०० पृ० ६१७ । ३-च० पृ० ६४२ ।

कारण है कि तब विधवाओंका विलाप प्रायः नहींके बराबर सुन-
नेको मिलता था । विधवा हुई स्त्रियां, फिर अधिक समय तक
गृहस्थीमें नहीं रहती थीं । वे साध्वी होजातीं थीं अथवा उदासीन
श्राविकाके रूपमें अपना जीवन बितातीं थीं । उनका चित्त सांसा-
रिक भोगोपभोगकी ओर आकृष्ट नहीं होता था । हां, यदि भाग्य-
वशात् कोई कुमारी कन्या अथवा विधवा सन्मार्गसे विचलित हो
जाती थी तो उसके साथ घृणाका व्यवहार नहीं किया जाता था ।
उन्हें सब ही धर्मकार्य करनेकी स्वाधीनता रहती थी ।

चंपानगरकी कनकलताका अनुचित सम्बंध एक युवासे हो
गया था । इसपर यद्यपि वे लज्जित हुये थे; परन्तु उनके धर्मका-
र्योंमें बाधा नहीं आई थी । वे पति-पत्नीवत् रहते हुये, मुनिदान
और देवपूजन करते थे^१ । इसी तरह ज्येष्ठा आर्थिकाके भ्रष्ट होने
पर, उसे प्रायश्चित और पुनः दीक्षा देकर शुद्ध कर लिया गया
था^२ । महिलायें विपत्तिमें पड़नेपर बड़े साहससे अपने शीलधर्मकी
रक्षा करतीं थीं और समाज भी इसी तरह पोद्धित हुई कन्याका
अनादर नहीं करती थी । चंदनाका उदाहरण स्पष्ट है ।^३ सांगंशतः
भगवान् महावीरजीके समयमें महिलाओंका जीवन विशेष आदरपूर्ण
और स्वाधीन था । . .

जिस देश अथवा समाजकी स्त्रियां विदुषी और ज्ञानवान्
उस समयके वीर और होती हैं, वहांका पुरुष वर्ग स्वभावतः
पराक्रमी पुरुष । विद्यापटु और विचक्षण बुद्धिवाला होता है ।

मगवान महावीरके समयमें भारतके पुरुष ऐसे ही कला कुशल और विद्वान् थे । वह लोग बालकको, जहां वह पांच वर्षका हुआ, विद्याध्ययन करनेमें जुटा देते थे;^१ किन्तु उस समयकी पठन पाठन प्रणाली आजसे बिल्कुल निराली थी । तब किसी एक निर्णीत ढांचेके पढ़े-लिखे लोग विद्यालयोंसे नहीं निकाले जातेथे और न आजकलकी तरह 'स्कूल' अथवा 'कालेज' ही थे । उस समयके विद्वान् ऋषि ही बालकोंकी शिक्षा दीक्षाका भार अपने ऊपर लेते थे । सर्व शास्त्रों और कलाओंमें निपुण इन ऋषियोंके आश्रममें जाकर विद्यार्थी युवावस्थातक शास्त्र और शस्त्रविद्यामें निष्णात हो वापिस अपने घर आते थे । तक्षशिला और नालंदाके विद्या आश्रम प्रसिद्ध थे । जैन मुनियोंके आश्रम भी देशभरमें फैले हुए थे । विदेहमें धान्यपुरके समीप शिखर भूषर पर्वतपरके जैन आश्रममें प्रोतकर कुमार विद्याध्ययन करने गये थे^२ । मगध देशमें ऋषि गिरिपर भी जैन मुनियोंकी तपोभूमि थी^३ ।

ऐसे ही अनेक स्थानोंपर आश्रमोंमें उपाध्याय गुरु बालक-बालिकाओंको समुचित शिक्षा दिया करते थे । विद्यार्थी पूर्ण ब्रह्मचर्यसे रहते थे; जिसके कारण उनका शरीर गठन भी खूब अच्छी तरह होता था । विद्याध्ययन कर चुकनेपर युवावस्थामें योग्य कन्याके साथ विवाह होता था । किन्तु विवाहके पहिले ही युवक अर्थोपाजनके कार्यमें लगा दिये जाते थे । इसके साथ यह भी था कि कई युवक आत्मकल्याण और परोपकारके भावसे गृहस्थाश्रममें आते ही

१-जैप्र० पृ० २३१ । २-उपु० पृ० ७२०-७३५ । ३-मनि० भा० १ पृ० ९२-९३ । ४-जैप्र० पृ० २२६-२२७ ।

न थे । वे साधु होकर कल्याणके कार्यमें लग जाते थे । सब लोग अपने २ वर्णके उपर्युक्त साधनों द्वारा ही आजीविकोपार्जन करते थे । किन्तु ऐसा करते हुये वे सचाई और ईमानदारीको नहीं छोड़ते थे । लाखों करोड़ों रुपयोंका व्यापार दूरके देशोंसे बिना लिखा पढ़ीके होता था । विदेह व्यापारका केन्द्र था । बनारस, राजगृह, ताम्रल्लिप्ति, विदिशा, उज्जैनी, तक्षशिला आदि नगर व्यापारके लिये प्रसिद्ध थे ।^१ रौहकनगर, सूरपारक (सोपारा अर्वाइके पास) भृगुकच्छ (भड़ोच) आदि नगर उस समयके प्रसिद्ध बन्दरगाह थे ।^२ इन बन्दरगाह तक व्यापारी लोग अपना माल और सामान गाड़ियोंमें और घोड़ोंपर लाते थे और फिर जहाजोंमें भरकर उसे विदेशोंमें लेजाते थे । सेठ शालिभद्र और प्रोतिकर आदिकी कथाओंमें इसका अच्छा वर्णन मिलता है ।

उस समयके भारतीय व्यापारी लंका, चीन, जावा, वेथोलोनिया, मिश्र आदि देशोंमें व्यापारके लिये जाया करते थे और खूब धन कमाकर लौटते थे । उनके निजी जहाज थे और वे मणि एवं मन्त्रका भी प्रयोग करना जानते थे ।^३ सतानको अच्छे संस्कारोंसे संस्कृत करनेका रिवाज भी चालू था । गरीब और अमीर सांसारिक कार्योंको करते हुये भगवद्भजन और जाप सामायिक करना नहीं मूलते थे ।^४ राजा चेटक युद्धस्थलमें जिनेन्द्र प्रतिमाके समक्ष पूजा करते थे । किन्तु ब्रतोंको पालते हुये भी लोग दुष्टका

१-मंथा० पृ० ३८-४६ । २-कैहि ६० पृ० २१२ व जराएसो० १५२७ पृ० १११ । ३-एरि० मा० ९ पृ० ४१-४६ । ४-इहिहा० मा० १ पृ० ६९३-६९६ व मा० २ पृ० ३८-४२ । ५-जैप्र० पृ० २३० । ६-जैप्र० पृ० २२८ । ७-जैप्र० पृ० २२८ ।

निग्रह करनेसे नहीं चुकते थे । राजाओंका तो यह कर्तव्य ही था; किंतु वणिग लोग भी शस्त्रविद्यामें निपुण होते थे और वक्त पड़नेपर उससे काम लेना जानते थे ।^१ प्रीतिकरने भीमदेव नामक विद्याधरको परास्त करके राजकन्याकी रक्षा की थी । सचमुच उस समयके पुरुष पुरुषार्थी थे और उनके शिल्प कार्य भी अनुष्ठे होते थे । सातर मंजिलके मकान बनते थे और उनकी कारीगरी देखते ही बनती थी । सोनेके रथ और अम्बारियां दर्शनीय थे । उनके घोड़े और हाथियोंकी सेना जिस समय सजधजके निकलती थी, तो देवेन्द्रका दल फीका पड़ा नजर पड़ता था ।^२ उस समयके चेत्य और मूर्तियां अद्भुत होती थीं^३ । उनके एकाग्र नमूने आज भी देखनेको मिलते हैं । लोग बड़े पुरुषार्थी, दानी और धर्मात्मा थे । सारांशतः उस समयकी सामाजिक स्थिति आजसे कहीं ज्यादा अच्छी और उदार थी ।

उस उदार सामाजिक स्थितिमें रहते हुये, भारतीय अपनी धार्मिक प्रवृत्तिमें भी उत्कृष्टताको पाचुके थे । धार्मिक स्थिति । जिस समय भगवान महावीरजीका जन्म भी नहीं था, उसके पहिलेसे ही यहां वैदिक क्रियाकाण्डकी बाहुल्यता थी । धर्मके नामपर निर्भूक और निरपराध जीवोंकी हत्या करके यज्ञ-वेदियां रक्त-रंजित की जाती थीं । कल्पित स्वर्गसुखके लालचमें इतर समाज ब्राह्मणोंके हाथकी कठपुतली बन रहा था । उन्हें न बोलनेकी स्वाधीनता थी और न ज्ञान लाभ करनेकी खुली आशा ।

१-जैप्र० पृ० २२९ । २-मम० पृ० ५८ । ३-उपु० पृ० ७५० ।

४-मम० पृ० ५२-५६ ।

किंतु यह 'पोमडम' अधिक दिनोंतक नहीं चल सका, यह हम देख चुके हैं और जानते हैं । भगवान पार्श्वनाथजीके सदुपदेशसे मानवोको ज्ञान नेत्र मिल गये थे । अनेकों मत प्रवर्तक हर किसी जातिमेंसे अगाड़ी आकर विना किसी भेद भावके प्रचलित धार्मिक क्रियाकाण्डके विरोधमें अपना झंडा फहराते विचर रहे थे । शासक समुदाय इन लोगोंको आश्रय देनेमें संकोच नहीं करता था । फिर इसी समय भगवान महावीर और म० बुद्धका जन्म हुआ । लोगोंके भाग्य खुल गये । आत्म-स्वातन्त्र्यका युग प्रवर्त गया । दोनों महा-पुरुषोंने वैदिक कर्मकाण्डकी असारता और उसका घोर हिंसक और भयावह रूप प्रकट कर दिया ।

जैन ग्रन्थोंमें कई स्थलोपर ऐसे उल्लेख मिलते हैं, जिनमें जैनोंने लोगोंके हृदयोंपर यज्ञमें होनेवाली हिंसाका क्रूर परिणाम अंकित करके उन्हें अहिंसामार्गी बना दिया था^१ । साथ ही उस समय वृक्षोंकी पूजा और गंगा नदियोंमें स्नान अथवा जाति और कुलकी धर्मका कारण मानना पुण्यकर्म समझे जाते थे । जैन शिक्षकोंने बड़ी सरल रीतिसे इनका भी निराकरण कर दिया था; जिसका प्रभाव जनतापर काफी पड़ा था । वह बड़ी ही सुगमतासे अपनी भूल समझ सकी थी । इस सबका परिणाम यह हुआ कि अहिंसाकी दुन्दुभि चहुओर वजने लगी और महावीर स्वामीके जयघोषके निनादसे आकाश गूंज गया ।

१-मम्वु० पृ० १४-१७ । २-प्रच० पृ० ३३५-३३६ व उप्प० ३५ (Pt. II. pp. 139-140) ३-प्रेच० पृ० ३३२-३३८ व उप्प० पृ० ६१४-६२६ ।

जैनधर्म जैसा आज मिल रहा है, उसका ठीक वैसा ही रूप तब और अथवा उस समय था, यह मान लेना जरा कठिन है; जैनधर्म ! क्योंकि जब इसी जगानेके किसी मतप्रवर्तकके सिद्धान्त ठीक वैसे नहीं रहते, जैसे वह बनाता है, तब यह कैसे समझ है कि दई हजार वर्ष पहिले प्रतिपादित हुआ धर्म आज ज्योका त्यों मिल सके । किन्तु इतनी बात नि.पन्देह सत्य है कि जैनधर्मके दार्शनिक और सैद्धांतिक रूपमें बिल्कुल ही नहीं, कुछ अन्तर पडा है । इसका कारण यह है कि जैनधर्म एक वैज्ञानिक धर्म है । विज्ञान सत्य है । वह जैसा है वैसा हमेशा रहता है । इसी लिये जैनधर्मका दार्शनिक रूप आज भी ठीक वैसा ही मिलता है, जैसा उसे भगवान महावीरने बतलाया था । इसका समर्थन बौद्ध ग्रन्थोंसे होता है, जहां जैनोके प्राचीन दार्शनिक सिद्धांत ठीक वैसे प्रतिपादित हुये हैं, जैसे आज मिलते हैं । और इस-प्रकार यह कहा जासक्ता है कि भगवान महावीरके मूल धर्मसिद्धांत आज भी अविकृतरूपमें मिल रहे हैं—निर्क अन्तर यदि है तो उनके द्वारा बताये हुए कर्मकांड अथवा चारित्र सभ्यधी नियमोंमें है । अतः उस समयके धार्मिक क्रियाकांडपर एक नजर डाल लेना उचित है ।

पहेले ही मुनिधर्मको ले लीजिये । इस समय यह मतभेद उस समयका है कि जैन मुनिका भेष मूर्खमें जग्न था अथवा मुनिधर्म । वस्त्रमय भी था, किन्तु बौद्धशास्त्रोंके आधारमें यह प्रगट किया जाचुका है कि जैन मुनि जग्न भेषमें रहते थे और उनकी क्रियायें प्रायः वैसी ही थीं जैसी कि आज दिगम्बर जैन

मुनियोंकी मिलती हैं^१ । वह दातारके घर जाकर जो शुद्ध आहार विधिपूर्वक मिलता था, उसको ग्रहण कर लेते थे । यह बात नहीं थी कि वह भिक्षा मांगकर उपाश्रयमें ले आकर उसे भक्षण करते हों । आजीविक साधु ऐसा करते थे । इसी कारण श्वेतांबरोंने उनपर आक्षेप किया है^२ । एक बात और है कि उस समय मुनिधर्म पालन करनेका द्वार प्रत्येक व्यक्तिके नित्य खुला हुआ था । चोर, डाकू, व्यभिचारी, पतित इत्यादि पुरुष भी मुनि होकर आत्म-कल्याण कर सकते थे । अननचोरकी कथा प्रसिद्ध है—वह मुनि हुआ था । नूरदत्त डाकू मुनि होकर मुक्तधामका वासी हुआ था । सात्यकि व्यभिचार कर चुकनेपर पुनः दीक्षित हो मुनि होगये थे । व्यभिचारजात रुद्र मुनि ग्यारह अंगका पाठी विद्वान् साधु था । ऐसे ही उदाहरण और भी गिनाये जासके हैं, किंतु यही पर्याप्त है । इस उदारताके साथ^३ उस समय जैन मुनियोंमें यह विशेषता और थी कि वह अष्टमी और चतुर्दशी इत्यादि पर्वके दिनोंमें वानारके चौराहोंपर खड़े होकर जैनधर्मका प्रचार करते थे और मुमुक्षुओंकी शङ्काओंका समाधान करके उनको जैनधर्ममें दीक्षित करते थे । इस क्रिया द्वारा उनके अनेकों शिष्य होते थे^४ । इन नव दीक्षित जैनोंके यहां वह आहार लेनेमें भी संकोच नहीं करते थे । भक्तामरचरित काव्य २१ की कथासे यह स्पष्ट है^५ । उस समयके मुनि बड़े

१-ममवु० पृ० ५४-६५ । २-औपपातिक सूत्र १२० । ३-आक० मा० १ पृ० ७४ । ४-आक० मा० १ पृ० १५१ । ५-आक० मा० २ पृ० १००-१०१ । ६-ममवु पृ० २४० व विनयपिटक । ७-जैप्र०, पृ० २४० ।

विद्वान् और सर्वथा अरण्यमें रहकर ज्ञान ध्यानमें लीन रहते थे । इस प्रकार उस समयका मुनिधर्म था ।

मुनियोंकी तरह आर्यिकाओंकी भी उस समय बाहुल्यता थी; उस समयकी आर्यि. यह आर्यिकायें भी जैनधर्म प्रचारमें बड़ी काओंका धर्म । सहायक थीं । गरीब और अमीर—सराय और महल सबमें इनकी पहुच थी । बनारसके राजा जितारिकी राजकन्या मुण्डिकाको वृषभश्री आर्यिकाने श्राविका बनाया था । राजगृहके कोठारीकी पुत्री भद्राकुन्दलकेशाने अपना विवाह विप्र पुत्र सत्युकके साथ किया था; जिसे डकैतीके लिये राजदंड मिल चुका था । सत्युक भद्रासे इतना प्रेम नहीं करता था, जितना कि वह उसके गहनोको चाहता था, भद्रा उसके इस व्यवहारसे बड़ी दुखी हुई । एक रोज उसने उसे धोकेसे एक गढ़में ढकेल दिया और वह भयभीत होकर जैन संघमें आकर आर्यिका होगई* । एक हत्यारी और विषयलम्पट स्त्री भी संवोधिको पाकर जैन साध्वी हो गई । उसके मार्गमें कोई बाधा नहीं आई । इससे भगवान महावीरके आर्यासंघका विशालरूप स्पष्ट है । जिस समय यह भद्रा जैनसंघमें पहुंची तो उस समय इससे पूछा गया था कि वह किस कक्षाकी दीक्षा ग्रहण करना चाहती है ? उत्तरमें उसने सर्वोत्कृष्ट प्रकार अर्थात् आर्यिकके व्रत लेना स्वीकार किये थे । इसपर उसने केश-लोच करके जैन आर्यिकाका मेष धारण किया था । वह एक वस्त्र धारण किये रहती थी । मैले-कुचैले रहनेका उसे कुछ ध्यान न था । इसके विपरीत उदासीन ब्रज्जी श्राविका वालोंको मुण्डाये रहती

थी, पृथ्वीपर सोतीं थी और सूर्यास्त होनेके पश्चात् भोजनपान नहीं करतीं थीं । इस तरहका आर्यिन् धर्म उस जमानेका था ।

भगवान् महावीरजीके समयका श्रावकाचार उन्नत और विशाल था । उसमें पाखण्ड और मिथ्यात्वको तत्कालीन श्रावकाचार । स्थान प्राप्त नहीं था । श्रावक और श्राविका नियमित रूपसे देवपूजन, गुरु उपासना और दान कर्म किया करते थे ।^१ वे नियमसे मद्य मांसादिका त्याग करके मूल गुणोंको धारण करते थे ।^२ व्रत और उपवासोंमें दत्तचित्त रहते थे । अष्टमो और चतुर्दशोको मुनिवत् नग्न होकर प्रतिमायोग धारण करके स्मशान आदि एकांत स्थानमें आत्मध्यानका अभ्यास किया करते थे ।^३ किंतु त्यागो होते हुये भी आरंभी हिंसासे विलग नहीं रहते थे । वे कृषि कार्य भी करते थे ।^४ तथापि बड़े चतुर और ज्ञानवान् होते थे । अनेकोंसे शास्त्रार्थ करनेके लिये तैयार रहते थे । आजकलके श्रावकोंकी तरह धर्मके विषयमें परमुखापेक्षी नहीं रहते थे । उस समय मुद्रा व दुपट्टा रखकर श्रावक लोग शास्त्रार्थ करनेका आम चैलेंज देते थे । कांपिल्यके कुन्दकोलिय जैनने मुद्रा और दुपट्टा रखकर शास्त्रार्थ किया था । जैन स्तूपों आदिकी खुदाई होनेपर ऐसी मुद्रायें निकली हैं ।^५ श्राविकायें भी इन शास्त्रार्थोंमें भाग लेती थीं ।^६ इस क्रिया द्वारा धर्मका बहुप्रचार होता था और श्रावकोंकी संख्या बढ़ती थी । जीवंधरकुमारने एक

१-ममवु० पृ० २५८-२६० । २-जैप्र० पृ० २३४ । ३-जैप्र० पृ० २३२ । ४-ममवु० पृ० २०६-२०७ । ५-जैप्र० पृ० २३४ । ६-वसू० व्या० ६१ । ७-दिजै० भा० २१ अंक १-२ पृ० ४० । ८-ममवु० पृ० २५८ ।

अजैन तपस्वीको जैनधर्मका उपदेश देकर जैनी बनाया था । इसी तरह उन्होंने एक अन्य गरीब गृह वर्णके मनुष्यको जैनधर्मका श्रद्धालु बनाकर उसे अपने आभूषण आदि दिये थे ।^१

गृहस्थ धर्मका पालन करनेका अधिकार प्रत्येक प्राणीको था । श्रावक लोग नवदीक्षित जैनीके साथ प्रेमपूर्वक व्यवहार करके वात्सल्यधर्मकी पूर्ति करते थे । उसके साथ जातीय व्यवहार स्थापित करते थे । जिनदत्त सेठने बौद्धधर्मी समुद्रदत्त सेठके जैन होजानेपर उसके साथ अपनी कन्या नीलीका विवाह किया था^२ । खानपानमें शुद्धिका ध्यान रखा जाता था, किन्तु यह बात न थी कि किसी इतर वर्णी पुरुषके यहांके शुद्ध भोजनको ग्रहण करनेसे किसीका धर्म चला जाता हो । राजा उपश्रेणिकने भील कन्यासे शुद्ध भोजन बनवाकर ग्रहण किया था । (आक० मा० २ पृ० ३३) जैन मंदिरोंका द्वार प्रत्येक मनुष्यके लिये खुला रहता था । चम्पाके बुद्धदास और बुद्धसिंह जैन मंदिरके दर्शन करने गये थे और अंतमें वह जैनी होगये थे ।^३ पशु तक भगवानका पूजन कर सकते थे । कुमारी कन्याको पत्नीवत् ग्रहण करके उसके साथ रहनेवाले पुरुषके यहां मुनिराजने आहार लिया था । आजकल ऐसे व्यक्तियोंको 'दस्सा' कहकर धर्मापघन करनेसे रोक दिया जाता है; किंतु उस समय 'दस्सा' शब्दका नामतक नहीं सुनाई पड़ता था । किसी भी व्यक्तिके धर्मकार्योंमें बाधा डालना उस समय अधर्मका कार्य समझा जाता था । और न उस समय अग्नि पूजा, तर्पण आदिको धर्मका अंग

१-क्षेत्रचूडामणि लम्ब ६ श्लो० ७-९ व लम्ब ७ श्लो० २३-३० ।

२-आक० मा० २ पृ० २८ । ३-सकौ० पृ० १८५ । ४-उपु० पृ० ६४२ ।

माना जाता था । सामान्यतः उस समयके धर्मका यह विशालरूप है ।

इस प्रकार उस समयके भारतकी परिस्थिति थी और वह आजसे कहीं ज्यादा सुघर और अच्छी थी । प्रत्येक प्राणी स्वाधीन और पराक्रमी था । रूढ़ियोंकी गुलामी, धार्मिकताका अंधविश्वास अथवा रूपये पैसोंकी चाकरो उस समय लोगोंमें छू नहीं गई थी । सब प्रसन्न और आनन्दमई जीवन बिताते थे । इनका उल्लेख ही उस समय नहीं मिलता है । हां, एक बातका बहुत उल्लेख मिलता है । वह यह कि वैराग्य होनेपर मुमुक्षु पुरुषोंको न राज्यका लालच, न स्त्री पुत्रोंका मोह और न धन-संपदाका लोभ साधु होनेसे रोक सकता था । यह तो एक नियम था कि अंतिम जीवनमें प्रायः सब ही विचारवान गृहस्थ साधु होकर आत्मज्ञान और जनकल्याणके कार्य करते थे; किंतु ऐसे भी उदाहरण मिलते हैं जिनमें वैराग्यको पाकर व्यक्ति भरी जवानीमें मुनि होगए थे ।*

(७)

भगवान महावीरका निर्वाणकाल ।

भगवान महावीरजीके निर्वाणकी दिव्य घटनाको आजसे करीब निर्वाण-कालकी ढाई हजार वर्ष पहले अर्थात् ईस्वी सन् ५२७ अस्मद्भूतता । वर्ष पहले घटित हुआ माना जाता है । जैनोमें आजकल निर्वाणाब्द इसी गणनाके अनुसार प्रचलित है । किन्तु उसकी गणनामें अन्तर है, जिसकी ओर मि० काशीप्रसाद जाय-सवाल, प्रो० जैकोबी^१ और पं० विहारीलालजी^२ जैनोका ध्यान

* जैप्र० पृ० २३१ । १-जविओसो, मा० १ पृ० ९९ । २-वीर पर्व । ३-वृजैश० पृ० ८ ।

आकर्षित कर चुके हैं। महावीरस्वामीके निर्वाण जैमी प्राचीन घटनाका ठीक पता न रखना मचमुच जेनोंके लिये एक बड़ी लज्जाकी बात है। और आज हम पुरानी बातका बिल्कुल ठीक पता लगा लेनेका वायदा करना घृष्टता मात्र है। इतनेपर भी उपलब्ध प्रमाणोंसे जिस निरापद मन्तव्यपर हम पहुँचेंगे उसे प्रगट करना अनुचित नहीं है। दुर्भाग्यवश आजसे करीब डेढ़ हजार वर्ष पहले भी वीर निर्वाणाब्दके विषयमें विभिन्न मत थे। लगभग तीसरी शताब्दिके ग्रंथ 'त्रिलोक प्रज्ञप्ति' की निम्नगाथाओंसे वे इसप्रकार प्रगट हैं:-

‘वीरजिणं सिद्धिगदे चउसदइगिसद्वि वास परिमाणो ।
 कालंमि अदिकंते उप्पण्णो पत्थ सगणो ॥ ८६ ॥
 अहवा वीरे सिद्धे सहस्सणवकंमि सगसयवमहिये ।
 पणसीदिमि यतीदे पणमासे सगणिओ जादा ॥ ८७ ॥
 ॥ पाठान्तरं ॥

चोइस सहस्स सगसय तेणउदी वास काल विच्छेदे ।
 वीरेसरसिद्धीदे उप्पण्णो सगणिओ अहवा ॥ ८८ ॥
 ॥ पाठान्तरं ॥

णिब्बाणे वीरजिणे छव्वाससदेसु पंचवरिसेसु ।
 पणमासेसु गदेसु संजादे सगणिओ अहवा ॥ ८९ ॥

अर्थ-“वीर भगवानके मोक्षके बाद जब ४६१ वर्ष बीत गये तब यहांपर शक नामका राजा उत्पन्न हुआ। अथवा भगवानके मुक्त होनेके बाद ९७८५ वर्ष ५ महीने बीतनेपर शक राजा हुआ। (यह पाठान्तर है) अथवा वीरेश्वरके सिद्ध होनेके १४७९३ वर्ष बाद शक राजा हुआ, (यह पाठान्तर है), अथवा वीर भगवानके निर्वाणके ६०५ वर्ष और ५ महीने बाद शकराजा हुआ।”
 (जैहिं०, भा० १३ पृ० ३३)

ईस्वी सन्की प्रारम्भिक शताब्दियोंमें ही निर्वाणस्थिति वीर निर्वाण सम्बन्ध विषयके इस प्रकार विभिन्न मतोंको देख-पहलेसे प्रचलित है कर किन्हीं लोगोंकी धारणा होजाती है और विभिन्न मत । कि पहले निर्वाणब्द प्रचलित नहीं था । वह बादमें किन्हीं लोगो द्वारा चला दिया गया है । किंतु इस रूपनामें कुछ भी तथ्य नहीं है; क्योंकि वीर निर्वाणाब्द ८४का एक शिलालेख बारली ग्रामसे मिला है जो अजमेरके अजायब घरमें मौजूद है । इतभाग्यसे यह शिलालेख टूटा हुआ अधूरा है । इस कारण उसके आधारपर निर्वाणाब्दका पता नहीं चल सकता है । तो भी उसमें माध्यमिका नगरीका उल्लेख, जिसपर हिन्दुओंका अधिकार ई० पूर्वं दूसरी शताब्दि तक रहा था, इस बातका द्योतक है कि इस समयके बहुत पहले जब वहांपर जैनोंका प्राबल्य था तब यह शिलालेख लिखा गया था । अतएव भगवान महावीरकी निर्वाण तिथि ईस्वी सन्से हजारों वर्ष पहले नहीं मानी जासکتो । ऐसी मान्यता शेलचिल्लीकी कहानीसे कुछ अधिक महत्व नहीं रखती । अब रही अवशेष मतोंकी बात, सो उनपर अलग २ विवेचन करना उचित है । आजकल वीरनिर्वाण तिथिके सम्बंधमें निम्नलिखित मत मिलते हैं:—

(१) शकराजाके उत्पन्न होनेसे ४६१ वर्ष पहले वीर भगवानका निर्वाण हुआ ।

(२) शक राजाके होनेसे ६०५ वर्ष ५ महीने पहले वीर प्रभु मोक्षगण ।

(३) ईस्वीसन्से ४६८ वर्ष पहले वीरनिर्वाण हुआ ।

- (४) विक्रमाब्दसे ९९० वर्ष पहले महावीरजी मोक्ष गये ।
 (५) शकाब्दसे ७४१ वर्ष पहले वीर भगवानका निर्वाण हुआ ।
 (६) विक्रम राजाके जन्मसे ४७० वर्ष पहले महावीरस्वामी मुक्त हुये ।

प्रथम मतके अनुसार वीर-निर्वाणको माननेपर प्रश्न होता है कि यह शक राजा कौन था? इस मतका प्रतिपादन 'त्रिलोकप्रज्ञप्ति'में निम्न गाथाओं द्वारा हुआ है:-

"णिन्वाणगदे वीरे चउसदइगिसट्ठि वासविच्छेदे ।
 जादो च सगणरिदो रज्जं वस्सस्स दुसय वादाला ॥६३॥
 दोण्णि सदा पणइण्णा गुत्ताण चउमुहस्स वादालं ।
 वस्सं होदि सहस्स केई एवं परूवति ॥ ६४ ॥ "

अर्थात्—'वीर निर्वाणके ४६१ वर्ष बीतनेपर शक राजा हुआ और इस वंशके राजाओंने २४२ वर्ष राज्य किया । उनके बाद गुप्तवंशके राजाओंका राज्य २९९ वर्षतक रहा और फिर चतुर्धुख (कल्लि) ने ४२ वर्ष राज्य किया । कोई२ लोग इस तरह एक हजार वर्ष बतलाते हैं ।'

इन गाथाओंके कथनसे यह स्पष्ट है कि गुप्तवंशके पहले भारतमें जिस शकवंशका अधिकार था, प्रथम मतपर विचार ।

उसमें ही यह शक राजा हुआ था । और उसका उल्लेख जैन ग्रन्थोंमें खूब मिलता है, इसलिये उसका सम्पर्क जैनधर्मसे होना समव है । दंतकथाके अनुसार शक संवत् प्रवर्तक रूपमें यह राजा जैन धर्ममुक्त प्रगट है । किंतु आधुनिक विद्वानोंका इस शकराजाको शक संवत् प्रवर्तक मानना कुछ ठीक नहीं जंचता । यदि उनकी द्वितीय मतके अनुसार ६०९ वर्ष ९ मास वीरनिर्वा-

णके उपरान्त हुआ मानें तो शायद किसी अंशमें ठीक भी हो; परन्तु उन्हें तबसे ४६१ वर्ष पश्चात् हुआ मानकर शक संवत् बतलाना प्रचलित शक-संवत्की गणनासे बाधित है । इस दशमें शक-संवत् प्रवर्तकको ही जैन ग्रन्थोंका शकराजा मान लेना जरा कठिन है । इसके साथ ही शक-संवत् प्रवर्तकका ठीक पता भी नहीं चलता ! कोई कनिष्क द्वारा इस संवत्का प्रारम्भ हुआ बताते हैं, तो अन्योका मत है कि नहपान अथवा चष्टनने इस संवत्को चलाया था । किंतु ये सब आधुनिक विद्वानोंके मत हैं और कोई भी निश्चयात्मक नहीं है ।^१ इसके प्रतिकूल प्राचीन मान्यता यह है कि शक संवत् शालिवाहन नामक राजा द्वारा शकोंपर विजय पानेकी याददस्तमें चलाया गया था । इस प्राचीन मान्यताको ठुकरा देना उचित नहीं जचता । रुद्रशमनके अन्धौवाले शिलालेखके आधारपर शक संवत्को चलानेवाला गौतमी पुत्र शातकर्णी (शतवाहन या सालिवाहन) प्रगट होता है ।

गौतमी पुत्रने अपने विषयमें स्पष्ट कहा है कि उसने शकों, पल्लवों और यवनो एवं क्षत्रातवशको जड़मूलसे नष्ट करके सात-वाहन वंशका पुनरुद्धार किया था । किंतु कोई विद्वान इसे सन् १२० के लगभग हुआ बताते हैं और इस समय उसका नहपानसे युद्ध करके विजयोपलक्षमें संवत् चलाना ठीक नहीं बैठता; क्योंकि शकसंवत् सन् ७८ ई० से प्रारम्भ होता है । इसी कारण सात-वाहन वंशके हालनामक राजाको इस संवत्का प्रवर्तक कहा जाता है ।^२ किंतु अब उपरोक्त अन्धौवाले शिलालेखसे नहपानका समय

ईस्वी पूर्व प्रथम शताब्दि का अन्तिम भाग प्रमाणित होता है । इस अवस्थामें गौतमीपुत्र शातकर्णिका समय भी सन् १२० के बहुत पहले प्रगट होता है और यह उचित जंचता है कि उसने क्षहारात वंशजोंको सन् ७०-८० के लगभग परास्त किया था । अतः यह समय शक संवत्के प्रारम्भकालसे ठीक बैठता है और शालिवाहन (गौतमीपुत्र शातकर्णी) द्वारा उसका चलाया जाना तथ्यपूर्ण प्रतीत होता है ।^१ इस दशमें जैन शास्त्रोंमें जिस शक राजाका उल्लेख है वह शक संवत्का प्रवर्तक नहीं होसकता क्योंकि वह शकवंशका राजा था । पहलेके जैन शिलालेखों और ' राजा चलीकये ' से भी इस बातका समर्थन होता है; जैसे कि हम्रा अगाड़ी देखेंगे ।

तो अब देखना चाहिये कि जैन शास्त्रोंका शक राजा कौन नहपान ही शकराजा था ? जैनोके अनुसार उसका वीर निर्वाह है । अतः दूसरा मत जसे ४६१ या ६०५ वर्ष बाद होना, मान्य नहीं है । उसके वंशका २४२ वर्ष तक राज्य करना और उनके बाद गुप्तवंशी राजाओंका अधिकारी होना प्रगट है । भारतीय इतिहासमें गुप्तवंशके पहले क्षत्रपवंशी राजाओंका राज्य प्रख्यात था । यह शक जातिके विदेशी लोग थे । तब इनमें क्षहारात शाखाके राजा प्रचल थे, जिसकी स्थापनाका मुख्य प्रेय नहपानको प्राप्त है । नहपानके बाद सन् ३८८ ई० तक इस वंशमें कई राजा हुए थे । अन्तमें गुप्तवंशी राजा समुद्रगुप्तने इन्हें जीत लिया था । इसप्रकार इनका राज्यकाल लगभग ढाईसौ वर्षोंतक

प्रकट है ।^१ इन बातोंका सादृश्य जैनोके उपरोक्त उल्लेखसे है । साथ ही आजकल जो नहपानका अंतिम समय ई० पूर्व ८२ से १२४ ई० तक माना जाता है वह भी जैनोकी प्राचीन मान्यतासे ठीक बैठता है; क्योंकि उनके अनुसार वीर निर्वाणसे ४६१ से ६०५ वर्ष बाद तक शक राजा हुआ था । अब यदि वीर निर्वाण ई० पूर्व ५४९ में माना जाय, जिसका मानना ठीक होगा, जैसे हम अगाड़ी प्रगट करेंगे, तो उक्त समय ई० पूर्व ८४ से ई० ६० तक पहुँचता है । चूँकि यह समय शक राजाके उत्पन्न होनेका है । इसलिये इसका सामंजस्य नहपानके उपरोक्त अंतिम समयसे करीब २ ठीक बैठता है । इसके साथ ही नहपानका जैन सम्बंध भी प्रगट है । जैन शास्त्रोंमें नहपानका उल्लेख नरवाहन, नरसेन, नहवाण और नभोवाहण रूपमें हुआ मिलता है । 'त्रिलोकप्रज्ञप्ति' में उसका उल्लेख नरवाहन रूपमें हुआ है ।^२ एक पट्टावलीमें उन्हें 'नहवाण' के नामसे उल्लिखित किया है ।^३ इस नाममें नहपानसे प्रायः नाम मात्रका अन्तर है । इसी कारण श्रीयुक्त काशीप्रसाद जायसवाल और पं० नाथुगमजी प्रेमीने नरवाहनको नहपान ही प्रगट किया है ।^४

१-माप्रा०, भा० १ पृ० १२-१६ । २-जैह०, भा० १३ पृ० ५३३-यहापर शायद यह आपत्ति हो सकती है कि यदि त्रिलोकप्रज्ञप्ति के कर्ताको शकराजा नामसे नहपानका उल्लेख करना था, तो उन्हें ९३-९४ गाथाओमें शकराजाके स्थानपर नरवाहन नाम लिखना उचित था । इसके उत्तरमें हम यही कहेंगे कि 'त्रि०प्र०' के रचना कालके समय इस बातका पता लगाना कठिन था कि नहपान और शकराजा एक ही थे । विशेषके लिये देखो वीर वर्ष ६ । ३-जै०, भा० ११ पृ० २५१ । ४-जैसा सं०, भा० १ अ० ४ पृ० २११ । ५-जैह० भा० १३ पृ० ५३४ ।

उधर विबुध श्रीधरकी कथासे नरवाहन राजाका जैन सम्बंध प्रगट है; जिसके अनुसार दिगम्बर जैन सिद्धांत ग्रन्थोंके उद्धारक मुनि भूतबलि नामक आचार्य वही हुए थे।^१ नहपानका एक विरुद्ध 'भट्टारक' था^२ और यह शब्द जैनोमें रूढ़ है। तथापि नहपानके उत्तराधिकारियोंमें क्षत्रप रुद्रसिंहका जैनधर्मानुयायी होना प्रगट है।^३ अतएव नरवाहनका नहपान होना और उन्हें जैनधर्मानुयायी मानना उचित प्रतीत होता है। इस अवस्थामें पूर्वोक्त पहले दो मतोंके अनुसार वीर निर्वाण शकाब्दसे ४६१ वर्ष अथवा ६०५ वर्ष ५ मास^४ पूर्व मानना ठीक प्रमाणित नहीं होता; क्योंकि जैन शास्त्रोंका शकराजा शक संवत्का प्रवर्तक नहीं था, वह नहपान था।

तीसरा मत प्रो० जॉर्ज चारपेन्टियरका है, जिसका स्थापन निर्वाणकाल ई० पू० उन्होने 'इन्डियन एन्टीक्वेरी' भा० ४३ ४६८ नहीं होसका। में किया है। उनके मतसे वीर-निर्वाण ई० पू० ४६८में हुआ था। उनने अपने इस मतकी पुष्टिमें पहले ही दिगम्बर और श्वेताम्बरोके उस मतके निरापद होनेमें शङ्का की है, जिसके अनुसार सन् ५२७ ई० पूर्व वीरनिर्वाण माना जाता है। किन्तु इसमें जो वह दिगम्बरोके अनुसार विक्रमसे ६०५ वर्ष पूर्व वीरनिर्वाण चलताते हैं, वह गलत है। किसी भी प्राचीन दिगम्बरग्रंथमें विक्रमसे ६०५ वर्ष पहले वीर निर्वाण होना नहीं

१-सिद्धावतारादि संग्रह, पृ० ३१६-३१८। २-रा६०, पृ० १०३। ३-इ०, भा० २० पृ० ३६३। ४-त्रिलोकसार भा० ८५०-त्रिलोकसारके टीकाकार एवं उनके बादके लोगोको शकराजासे मतलब विक्रमादित्यसे अमवश था। अमलमें वह नहपानका द्योतक है।

लिखा है; वरिष्ठ विक्रमके जन्मसे ४७० वर्ष पहले महावीरका मोक्षगमन बताया गया है । शायद प्रो० सा० को यह भ्रम, उपरान्तके कतिपय जैन लेखकोंके अनुरूप, 'त्रिलोकसार'की ८९०वीं गाथाकी निम्न टीकासे होगया है; जिसमें शक राजाको 'विक्रमाङ्क' कहा है । " श्री वीरनाथनिवृत्ते सकाशात् पंचोत्तरषट्शतवर्षाणि पंचमासयुतेन गत्वा पश्चात् विक्रमाङ्कशकराजो जायते । " यहांपर विक्रमाङ्क शक राजाका विशेषण है । वह विक्रमादित्य राजाका खास नामसूचक नहीं है । इस कारण त्रिलोकसारके मतानुसार विक्रमसे ६०९ वर्ष ९ मास पहले वीर निर्वाण नहीं माना जासक्ता और वह शकाब्दसे भी इतने पहले हुआ नहीं स्वीकार किया जासक्ता; यह पहले ही लिखा जा चुका है । श्वेताम्बरोंके ग्रन्थ 'विचारश्रेणि'की विक्रमसे ४७० वर्षपूर्व वीर निर्वाण हुआ प्रगट करनेवाली गाथाओंका समर्थन उससे प्राचीनग्रंथ 'त्रिलोकप्रज्ञप्ति' से होता ही है और उषर बौद्ध सं० ई० पूर्व ९४३ से प्रारम्भ हुआ खारवेलके शिलालेखसे प्रमाणित है ।^१ इसलिये वह ई० पू० ४७७ में नहीं माना जासक्ता । तथापि उसके साथ वीर निर्वाण संवत् ई० पू० ४६८ से मानना भी बाधित है; क्योंकि यह बात बौद्धशास्त्रोंसे स्पष्ट है कि म० बुद्धके जीवनकालमें ही म० महावीरका निर्वाण होगया था ।^२ उक्त प्रो० सा० इस असम्बद्धताको स्वयं स्वीकार करते हैं । मि० काशीप्रसाद जायसवालने प्रो० सा०के इस मतका निरसन अच्छी तरह कर दिया है ।^३ अतएव इस मतको मान्यता देनेमें भी हम असमर्थ हैं ।

१-जबियोसो०, भा० १ पृ० ९९-१०५ । २-मज्झिम० २।२४३ व दीनि० भा० ३ पृ० १ । ३-इंऐ०, भा० ४९ पृ० ४३-४४ ।

चौथा मत श्रीयुत पं० नाथूरामजी प्रेमीका है और उसके विक्रमाब्दसे ५५० पूर्व अनुसार विक्रमाब्दसे ५५० वर्ष पहले वीर भी निर्वाणकाल प्रभु मोक्ष गये प्रगट होते हैं।^१ इस मतका नहीं होसका। आधार श्री देवसेनाचार्य और श्री अमि-
तगति आचार्यका उल्लेख है; जिनमें समयको निर्दिष्ट करते हुए 'विक्रमनृपकी मृत्युसे' ऐसा उल्लेख किया गया है। होसका है कि इन आचार्योंको विक्रमसंवत्को उनकी मृत्युसे चला माननेमें कोई गलती हुई हो, क्योंकि विक्रमकी मृत्युके बाद प्रजा द्वारा इम संवत्का चलाया जाना कुछ ज़ीको नहीं लगता। 'त्रिलोकप्रज्ञप्ति' आदि प्राचीन ग्रन्थोंमें इस मतका उल्लेख नहीं मिलता है। यदि इस मतको मान्यता दीजाय तो सम्राट् अजातशत्रुके राज्यकालमें भगवान महावीरका निर्वाण हुआ प्रगट नहीं होता और यह बाधा पूर्वोक्त तीन मतोंके सम्बन्धमें भी है। दिगम्बर और श्वेताम्बर जैन ग्रन्थों एवं बौद्धोंके शास्त्रोंसे यह बिल्कुल स्पष्ट ही है कि महावीरजीके निर्वाण समय अजातशत्रुका राज्य था।^२ उसके राज्यके अंतिम भागमें यह घटना घटित हुई थी। अजातशत्रुका राज्यकाल सन् ५९२ से ५१८ ई० पू० अथवा सन् ५९४ से ५२७ ई० पू० प्रगट है।^३ विक्रमाब्दसे ५५० वर्ष पूर्व भगवानका मोक्षलाभ माननेसे वह सम्राट् श्रेणिकके राज्यकालमें हुआ घटित होता है और यह प्रत्यक्ष बाधित है। अतः इस मतको स्वीकार कर लेना भी कठिन है।

— १-दर्शनसार पृ० ३६-३७ । २-जविओसो०, भा० १ पृ० ९९-११५ व. उप० । ३-जविओसो०, भा० १ पृ० ९९-११५ व. अहि०, पृ० ३४-३५ ।

पांचवें मतके अनुसार शकाब्दसे ७४१ वर्ष पहले वीर भग-
 शकाब्दसे ७४१ वर्ष वानका निर्वाण हुआ प्रगट होता है । उस
 पूर्व भी भ्रान्तमय है । मतका प्रतिपादन दक्षिण भारतके १८ वीं
 शताब्दिके शिलालेखोंमें हुआ है । जैसे दीपनगुड़ीके मंदिरवाले बड़े
 शिलालेखमें इसका उल्लेख यू है, " वद्धमानमोक्षगताब्दे अष्टत्रि-
 शदधिपंचशतोत्तरद्विसहस्रपरिगते शालिवाहनशककाले सप्तनवति-
 सप्तशतोत्तरसहस्रवर्षसमिते भवनाम सबत्सरे" इसमें शाका ११९७में
 वीर सं० २९९८ होना लिखा है । वर्तमान प्रचलित सं०से इसमें
 १३७ वर्षका अन्तर है । इस अन्तरका कारण त्रिलोकसारके ८९०वें
 नं०की गाथाकी टीका है, जैसे कि हम ऊपर बता चुके हैं । दक्षिण
 भारतके दिगम्बर जैन इतिहास ग्रन्थ 'राजा बलीकथे' से भी इसका
 समर्थन होता है । उसमें लिखा है कि 'महावीरजी मुक्त हुये तब
 कलियुगके २४३८ वर्ष बीते थे और विक्रमसे ६०९ वर्ष पूर्व
 वह मुक्त हुये थे ।'^१ उपरोक्त टीकाके कथनसे भ्रममें पड़कर ऐसा
 उल्लेख किया गया है और इस भ्रमात्मक मतको मला कैसे स्वीकार
 किया जासکتा है ?

अन्तिम मत है कि विक्रम जन्मसे ४७० वर्ष पहले महावीर-
 अन्तिम मत स्वामीका निर्वाण हुआ था । और इस मतके अनु-
 मान्य हैं । सार ही आजकल जैनोंमें वीरनिर्वाण संवत् प्रचलित
 है । यह संवत् ताना ही चला हुआ नहीं है बल्कि प्राचीन साहि-
 त्यमें भी इसका उल्लेख मिलता है ।^२ किन्तु इसकी गणनामें पहलेसे

१-भूमैप्राजैस्मा०, पृ० ९८-९९ । २-जैनमित्र, वर्ष ५ अंक ११
 पृ० ११-१२ । ३-आकाके लिखे हुएके गुटकेमें इसका उल्लेख है ।

ही मूल हुई है । उसको देखनेके लिये यहांपर उन प्रमाणोंको उपस्थित करना उचित है, जिनके आधारसे यह गणना हुई है:-

(१) सत्तरि चटुसदजुत्तो तिणकाला विक्रमो हवइ जग्गो ।

अठवरस सोडसवासेहि भम्मिए देसे ॥ १८ ॥

नदिषघ पट्टावली (जैसिभा०, कि० ४ पृ० ७५)

(२) सत्तरि चटुसदजुत्तो तिणकाले विक्रमो हवइ जग्गो ।

अठवरस वाललीला, सोडसवासेहि भम्मये देसो ॥

रसपण बीसा रज्जो कुणति मिच्छोपदेश संजुत्तो ।

चालीस वरस जिनवर धम्मो पालेय सुरपयं लहियं ॥

॥ विक्रम प्रवध ॥

(३) सरस्वती गच्छकी पट्टावलीकी भूमिकामें स्पष्टरूपसे वीर निर्वाणसे ४७० वर्ष बाद विक्रमका जन्म होना लिखा है; यथा—

“बहुरि श्री वीरस्वामीकूं मुक्ति गये पोछें च्यारसौ सत्तर ४७० वर्ष गये पीछै श्रीमन्महाराज विक्रम राजाका जन्म भया ।”

(४) जं रयणि कालगओ अरिहा तित्थंकरो महावीरो ।

तं रयणि अवन्ति वई अभिसित्तो पालयो राया ॥

सट्ठी पालग रत्तो पण पणसंयनु होई नंदाणं ।

अट्टसयं मुरियाणं तीसचिय पुस्तमित्तस्स ॥

वलमित्त-भानुमित्तो सट्ठी वरिसाणि चत्तं नरवाहणो ।

तह गइमिल्ल रन्तो तेरसवरिसा सगस्स चउ ॥

—तीर्थोदार प्रकीर्ण ।

(५) वसुनदि श्रावकाचारमें विक्रम शकसे ४८८ वर्ष पूर्व महावीर निर्वाण होना लिखा है । (देखो जैनमित्र, वर्ष ९ अंक ११ पृ० ११-१२) ।

उपरोक्त सबही उल्लेखोंमें प्रायः भगवान महावीरसे ४७० वर्ष बाद विक्रमराजाका जन्म होना लिखा है और वर्तमान विक्रम संवत् उनके राज्यकालसे चला हुआ मिलता है । यही कारण है कि वसुनंदि श्रावकाचारमें विक्रमसंवत्से ४८८ वर्षपूर्व वीरनिर्वाण हुआ निर्दिष्ट किया गया है, क्योंकि विक्रमके जन्मसे राज्याभिषेकको कालान्तर १८ वर्षका माना जाता है । इस अवस्थामें प्रचलित वीरनिर्वाण संवत्का संशोधन होना आवश्यक प्रतीत होता है । शायद उपरोक्त प्रमाणोंमें नं० ४ पर आपत्ति की जाय, जिसमें वीरनिर्वाणसे ४७० वर्ष बाद शकराजाका राज्यान्त होना लिखा है । किन्तु यह बात ठीक नहीं है । यहांपर शकराजासे भाव शकारि-राजा विक्रमादित्यसे प्रगट होता है । डॉ० जैकोबी भी यही बात प्रगट करते हैं ।^१ यदि ऐसा न माना जाय और शकराजासे भाव शक संवत् प्रवर्तकके लिये जाय, तो उक्त गणनाके अनुसार चंद्रगुप्त मौर्यका अभिषेक काल ई० पूर्व १७७ वर्ष आता है और यह प्रत्यक्ष बाधित है । साथ ही उपरोक्त गाथाओंका गणनाक्रम आपत्तिजनक है, जैसे हमने अन्यत्र प्रगट किया है ।^२ मालूम होता है कि विक्रमसे ४७० वर्ष पूर्व वीर निर्वाण बतलानेके लिए श्वेतांबर-राचार्योंने अपने मनोनुकूल उक्त गाथाओंका निरूपण कर दिया है । इस दशामें यह नहीं कहा जासکتा कि उनको विक्रमके जन्म राज्य अथवा मृत्युसे ४७० वर्ष पूर्व वीर निर्वाण मान्य था । किन्तु अवशेष मर्तोंके समक्ष विक्रमके जन्मसे ४७० वर्ष पूर्व वीरनिर्वाण हुआ मानना ठीक है ।

इस गणनाके अनुसार अर्थात् विक्रमके जन्मसे १७० वर्ष निर्वाणकाल ई० पू० पूर्व (५४५ ई० पू०) वीर निर्वाण मान-५४५ में था । नेसे, उसका अज्ञातशत्रुके राज्य कालमें ही होना ठीक बैठता है और म० बुद्धका तब जीवित होना भी प्रगट है । अतः यह गणना तथ्यपूर्ण प्रगट होती है । शायद यहापर यह आपत्ति की जाय कि चूंकि अज्ञातशत्रुका राज्यकालका अंतिम वर्ष ई० पूर्व ५२७ है और म० बुद्धकी देहात तिथिका शुद्धरूप ई० पू० ४८२ विद्वानोंने प्रगट किया है; इसलिये वीर निर्वाण कोई ई० पूर्व ५२७ वर्षमें हुआ मानना ठीक है । किन्तु पहिले तो यह आपत्ति उपरोक्त शास्त्रलेखोंसे बाधित है । दूसरे अज्ञात-शत्रु वीर निर्वाणके कई वर्ष उपरांत तक जीवित रहा था, यह बात जैन एवं बौद्ध ग्रन्थोंसे प्रगट है ।^१ इसलिये उनके अंतिम राज्य-वर्ष ई० पूर्व ५२७ में वीर निर्वाण होना ठीक नहीं जंचता । साथ ही यदि म० बुद्धकी निघन तिथि ४८० वर्ष ई० पू० थोड़ी देरके लिये मान भी ली जाय तो भगवान महावीरके उपरांत इतने लम्बे समय तक उनका जीवित रहना प्रगट नहीं होता । अन्यत्र हमने भगवान महावीर और म० बुद्धकी अंतिम तिथियोंमें केवल दो वर्षोंका अन्तर होना प्रमाणित किया है ।^२ डॉ० हार्णले सा० इस अन्तरको अधिकसे अधिक पांच वर्ष बताते हैं;^३ परन्तु म० बुद्ध और म० महावीरके जीवन सम्बंधको देखते हुये, यह अन्तर कुछ अधिक प्रतीत होता है । म० महावीरके जीवनमें केवलज्ञान

१-जयिओसो, मा० १ पृ० ९९-११५ व उप० । २-वीर, वर्ष ६ । ३-आजीविक-हरि० ।

प्राप्त करनेकी घटना मुख्य थी, इस हमारी गणनाके अनुसार उस समय म० बुद्धकी अवस्था ४८ वर्षकी प्रगट होती है और इसका समर्थन उस कारणसे भी होता है, जिसकी वनहसे म० बुद्धके ५० से ७० वर्षके मध्यवर्ती जीवन घटनाओंका उल्लेख ही नहींके बराबर मिलता है ।

वात यह है कि भगवान महावीरके सर्वज्ञ होने और धर्म-प्रचार प्रारम्भ करनेके पहलेसे ही म० बुद्ध अपने मध्यमार्गका प्रचार करने लगे थे, जैसे कि बौद्ध ग्रंथोंसे भी प्रगट है ।^१ अतएव दो वर्षके भीतर २ भगवान महावीरके वस्तु स्वरूप उपदेशका दिगन्त-व्यापी होना प्राकृत सुमंगत है । और भगवान महावीरके प्रभावके समक्ष उनका महत्व क्षीण होजाय तो कोई आश्चर्य नहीं है । यह वात हम पहले ही प्रगट कर चुके हैं और इसका समर्थन स्वयं बौद्ध ग्रंथोंसे होता है ।^२ अतएव उपरोक्त गणना एवं म० महावीर और म० बुद्धके परस्पर जीवन सम्बन्धका ध्यान रखते हुये म० बुद्धकी निधन-तिथि ई० पूर्वं ४८२ या ४७७ स्वीकार नहीं की जासक्ती । बल्कि हमारी गणनासे प्रगट यह है कि म० महावीरसे छै वर्ष पहले म० बुद्धका जन्म हुआ था और उनके निर्वाणसे दो वर्ष बाद म० बुद्धकी जीवनलीला समाप्त हुई थी । वेशक बौद्ध शास्त्रोंमें म० बुद्धको उस समयके मत-प्रवर्तकोंमें सर्वप्रथम लिखा है; किन्तु उनका यह कथन निर्वाच नहीं है, क्योंकि उन्हींके एक अन्य शास्त्रोंमें म० बुद्ध इस बातका कोई स्पष्ट उत्तर देते नहीं

१-मज्झिमा० मा० १ पृ० २२५, संनि० मा० ११ पृ० ६६ व "वीर"

वर्ष ६ । २-अमबु० पृ० १०३-११० ।

मिलते कि वे सर्वलघु हैं ।^१ इससे यह ठीक जंचता है कि आयुमें भ० महावीरसे भ० बुद्ध अवश्य बड़े थे; परन्तु एक मतप्रवर्तककी भांति वह सर्वलघु थे, क्योंकि अन्य सब मत भ० बुद्धसे पहलेके थे । इसप्रकार भ० महावीरका निर्वाण भ० बुद्धके शरीरान्तसे दो वर्ष पहले मानना ठीक है और चूंकि बौद्धोंमें भ० बुद्धका परिनिव्वान ई० पूर्वं ५४३ वर्षमें माना जाता है, इसलिये भ० महावीरका निर्वाण ई० पूर्वं ५४५में मानना आवश्यक और उचित है । जैसे पहिले भी यही अन्यथा प्रगट किया जा चुका है ।

दिगम्बर जैनशास्त्रोंके कथनसे भी भ० महावीरकी जीवन दि० जैन शास्त्रोंसे घटनाओका उक्त प्रकार होना प्रमाणित है ।

उक्त मतका यह लिखा जा चुका है कि श्रेणिक विम्बसारकी समर्थन होता है । मृत्यु भ० महावीरके जीवनमें ही होगई थी और उनके बाद कुणिक अनातशत्रु विधर्मी होगया था; जिसे भ० महावीरके निर्वाणोपरान्त श्री इन्द्रभृति गौतमने जैनधर्मानुयायी बनाया था । इतिहाससे श्रेणिकका मृत्युकाल ई० पू० ५५२ प्रकट है । तथापि सं० १८२७की रची हुई 'श्रेणिकचरित्र' की भाषा वचनिकामें है कि:—

“ श्रेणिक नीति सम्भालकर, करे राज अविकार ।

बारह वर्ष जु बौद्धमत, रहा कर्मवश धार ॥५२॥

बारह वर्ष तने चित धरो, नन्दग्राम यह मारग करो ।

तहं थी सेठि साथि चालियो, तव वेणक नगर आयियो ॥५३॥

नन्दश्री परणी सुकुमाल, वर्ष दूसरे रह सुवाल ।

सात वर्ष भ्रमण घर रहे, पाले आप राजसंग्रहे ॥५४॥

नन्दश्रोत्रे विसरी राय, तीन वर्ष जु पिता घर थाय ।
आठ वर्षने अमयकुमार, राजगृही आयो चित्तधार ॥५५॥
चार वर्षमे न्याय जु किया, बारह वर्षतणां युव भया ।
श्रेणिक वर्ष छर्वास मंभार, महावीर केवलपद धार ॥५६॥

अधिकार १५ ।'

इससे प्रकट है कि श्रेणिकको १२ वर्षकी उम्रमें देशनिकाला हुआ और रास्तेमें वह बौद्ध हुये । दो वर्ष तक नन्दश्रीके यहाँ रहे । बादमें ७ वर्ष उनमें भ्रमणमें बिताये और २२ वर्षकी उम्रमें उन्हें राज्य मिला । तथापि उनकी २६ वर्षकी अवस्थामें भगवान महावीरको केवलज्ञानकी प्राप्ति हुई थी । इससे प्रत्यक्ष है कि भ० महावीरके सर्वज्ञ होने और वर्मप्रचार आरम्भ करनेके पहले ही भ० बुद्ध द्वारा बौद्धधर्मका प्रचार हो गया था । यही कारण है कि देशसे निर्वासित होनेपर श्रेणिक बौद्ध होसके थे । इस दशामें जैन शास्त्रानुसार भी हमारी उपरोक्त जीवन-संबंध व्याख्या ठीक प्रगट होती है । साथ वीर निर्वाणकाल ई० पूर्व ५४५ माननेसे भ०का केवलज्ञान प्राप्ति समय ई० पू० ५७५ ठहरता है । इस समय श्रेणिककी अवस्था २६ वर्षकी थी अर्थात् श्रेणिकका जन्म ई० पू० ५८० में प्रगट होता है । राज्यारोहण कालसे २८ वर्ष उपरान्त राज्यसे अलग होकर उनकी मृत्यु हुई माननेपर ई० पू० ५५२ उनका मरणकाल सिद्ध होता है । इतिहाससे इस तिथिका ठीक सामञ्जस्य बैठता है । अतएव भगवान महावीरका निर्वाणकाल ई० पू० ५४५ मानना उचित है । वर्तमान प्रचलित वीरनिर्वाण संवत्-का शुद्ध रूप २४७० होना उचित है ।

भगवान महावीरकी मुख्य निधियों ।

१.	भगवान महावीरका जन्म.....	ई० पूर्व ६१७
२.	" " गृहत्याग.....	" " ५८७
३.	" " केवलज्ञान.....	" " ५७५
४.	" " निर्वाण.....	" " ५४५

(८)

अंतिम केवली श्री जम्बूस्वामी ।

(ई० पूर्व ५२१-४४०)

भगवान महावीरजीके निर्वाण लाभ करनेके पश्चात् चौबीस वर्षमे श्री इन्द्रमूनि गौतम और सुघर्मास्वामी भी जम्बूस्वामी । उनके अनुगामी हुये थे । सुघर्मास्वामीके मोक्ष प्राप्त करलेनेपर वीर-सघका शासन श्री जम्बूस्वामीके आधीन रहा था । यह अंतिम केवली थे ।^१ इनके उपरांत इस देशसे कोई भी जीव सर्वज्ञ और मुक्त नहीं हुआ है । लोग कहते हैं कि जम्बूस्वामी अपने साथ ही मोक्षदा द्वार बंद कर गये थे ।

जम्बूस्वामीका जन्म भगवान महावीरके जीवनकालमें हुआ था । मगधदेशके रानगृह नगरमें एक अर्हदास-बाल्य-जीवन । नामक जैन सेठ रहते थे । जिनमती अथवा जिन-दासी नामक उन की सुशोभ और विदुषी पत्नी थी ।^२ जम्बूकुमा-

१-उपु० पृ० ७१० । २-उपु० पृ० ७०२ व जम्बूकुमार चरित पृ० १८. किन्तु श्वे० आश्रममें इनके माता-पिताका नाम क्रमशः स्वयमदत्त व धारणि लिखा है । स्वयमदत्त वाश्यपगोत्री भेष्टी थे । (जैसा सं० मा० १ अंक १-वीरवंशावलि पृ० २)

इका जन्म इन्हींकी कोखसे हुआ था । जिस समय यह गर्भमें आये थे उससमय इनकी माताने हाथी, सरोवर, चावलका खेत, धूम रहित अग्नि और जामुनके फल—यह पांच शुभ स्वप्न देखे थे ।^१ जामुनके फलोंको देखनेके कारण इनका नाम 'जम्बूकुमार' रक्खा गया था । इन्होंने बाल्यकालमें बड़ी ही कुशलता पूर्वक समग्र शास्त्र-शास्त्र विषयक विद्याओंमें योग्यता प्राप्त करली थी । किन्तु इनका स्वभाव बचपनसे ही उदासीन वृत्तिको लिये हुए था । युवा होने-पर भी इन्हें कोई विकार नहीं हुआ था ।

इनका आदर राजगृहके राजदरबारमें अधिक था । एकदा जम्बूस्वामीकी केरलदेशके राजा मृगाङ्कने श्रेणिकके पास सहाय-वीरता । ताके लिये एक दूत भेजा था । इसका कारण यह था कि मृगाङ्कपर हंसद्वीप (लका)के राजा रत्नचूलने आक्रमण किया था और वह उनकी राजकुमारी विलासवतीको बलात् लेनाना चाहता था । मृगाङ्कको यह असह्य था । वह राजा श्रेणिकको अपनी कन्या देना चाहता था । इसपर जम्बूकुमारके पराक्रम और शौर्यकी प्रशंसा पहिलेसे ही थी । राजा श्रेणिकने उनके ही आधीन अपनी सेनाको राजा मृगाङ्ककी सहायताके लिये भेजा था । जम्बूकुमारने अपने बाहुबल और रणकौशलसे रत्नचूलको हरा दिया था और राजा मृगाङ्कने प्रसन्न होकर विलासवतीका विवाह श्रेणिकके साथ किया था । एक वैश्यपुत्रने इनके पराक्रम और रणकौशलको होना आनन्दके 'वनियो' के लिये समुचित शिक्षा पानेका आदेश दे ।

जम्बूकुमारकी मनोवृत्ति वैराग्यमई थी । युवावस्था होनेपर भी वह सांसारिक प्रलोभनोंसे विरक्त थे । एक दिन वैराग्य । विपुलाचल पर्वतपर श्री सुधर्मास्वामी संघसहित आये और राजा अजातशत्रु रनवास और पुरजन सहित वन्दना करनेके लिये गये थे । जम्बूकुमार भी गये थे और वह जिनदीक्षा ग्रहण करना चाहते थे; किन्तु सम्बन्धियोंके विशेष आग्रहसे घर वापिस लौट आये । श्वेताम्बर आश्रमकी मान्यता है कि इससमय उनकी अवस्था सोलहवर्षकी थी और उनने श्रावकके व्रत धारण किये थे ।^१

घरपर आते ही जम्बूकुमारके माता-पिताको उनका विवाह कर देनेकी फिक्र हुई थी । उनने देखा कि यदि उनका विवाह । हकलौता बेटा भोगोपभोगकी सामिग्री और सुन्दर रमणियोंको पाकर सांसारिकतामें संलग्न न हुआ तो अवश्य ही उन्हें उससे हाथ धो लेने होंगे । यही सोचकर उनने आठ सेठपुत्रियोंसे उनका विवाह कर दिया था । माता-पिताके आग्रहसे उनने विवाह तो कर लिया, किन्तु आपने अपनी पत्नियोंके प्रति स्नेहकी एक दृष्टि भी न डाली ।

वह विवाहके दूसरे दिन ही तपोभूमिकी ओर जानेके लिये उद्यत होगये ! माने बहुत समझाया और प्रेम दर्शाया । पत्नियोंने विषयभोगोंकी सारता और अपना अधिकार उनपर सुझाया; किन्तु कोई भी जम्बूकुमारको दीक्षाग्रहण करनेकी दृढ़ प्रतिज्ञासे शिथिल न कर सका ! उसीसमय एक विद्युत नामक चोर, जो अर्हद्दासके यहां चोरी करने आया था, जम्बूकुमारके इस वैराग्य और निर्लोभको

देखकर प्रतिबुद्ध होगया । सबने ही श्री सुधर्माचार्यके निकट जाकर जिनदीक्षा ग्रहण कर ली । इस समय अजातशत्रु भी अपनी अठ'ह प्रकारकी सेनाके साथ वहां आया था । जंबूकुमारके साथ विद्युच्चोर और उसके पांचपौ साथी एव सेठानी जिनदासी और जम्बूकुमारकी आठो पत्नियोने भी जिनदीक्षा ग्रहण कर ली थी ।^२ कुल ९२७ मनुष्य उनके साथ मुनि हुये थे ।^३ नौ क्रोड सुवर्ण मुद्राओं और इतनी धन-संपदाका जम्बूकुमारने मोह नहीं किया था और न रमणी-रत्नोंकी मनमोहक रूप राशि ही उनको कर्तव्यपथसे विचलित कर सकी थी ।

जम्बूकुमार मुनि होकर सुधर्मास्वामीके निकट तपश्चरण करने लगे थे । जब उनका उपवास पूर्ण हुआ तो उनका मुनि जोदन । प्रथम पारणा राजगृहके सेठ जिनदासके गृहमें हुआ था । इसके उपरान्त वह वनमें जाकर उग्रोग्र तप करने लगे थे । श्वेतावरोंका कथन है कि बीस वर्ष तक उनने यह घोर तपस्या की थी और वह सोलह बंकी अवस्थामें दीक्षित हुये थे^४ । दिगम्बर शास्त्रोंमें उन्हें युवावस्थामें मुनि हुआ लिखा है । इस मुनि दशाके पश्चात् उनको ज्येष्ठ सुदी सप्तमीके शुभ दिन केवलज्ञानकी प्राप्ति हुई थी । इसी दिन सुधर्मास्वामी मुक्त हुये थे ।^५ जम्बूकुमार

१-श्वेतावर धशावलिमें चोरश नाम प्रभव है और वह जदपुाके राजाका पुत्र था । जम्बूकुमारके उपाग वहही पदधीन हुआ था; किन्तु दिगम्बर ग्रन्थ नदि अथवा विष्णुको जम्बूका उत्तराधिदायी बताते हैं ।
 (जैसासं० खण्ड १ वीर वशा० पृ० ३ व जैहि० भा० १ पृ० ५३१ ।
 २-उपु० पृ० ७०९ । ३-जैसासं० भा० १ वीर वशा० पृ० २ । ४-जम्बू० पृ० ६३ । ५-जैसासं० खण्ड १ वीर० पृ० २-३ । ६-जम्बू० पृ० ६३ व उपु० पृ० ७१० ।

सर्वज्ञ होकर चालीस वर्ष तक जिनधर्मका प्रचार सर्वत्र करते रहे थे।^१ इनका भव नामकाशिष्य प्रख्यात था। विद्युच्चोर भी महातपस्वी मुनि हुये थे। उनसे भी चहुँओर विहार करके धर्मकी मन्दाकिनी विस्तृत की थी। एक दफे मथुरामें उनपर एक वनदेवताने घोर उपमर्ग किया था; जिसमें वह दृढ़परिहर रहे थे। बारह वर्ष तक तप करके वह सर्वार्थ-सिद्धिमें अहमेन्द्र हुये। अर्हदास सेठ ममाधिपमरण पूर्वक छठवें स्वर्गमें देव हुये। जिनमती सेठानी एवं अन्य महिलायें भी मरकर देव हुई थी।^२

यद्यपि जम्बूकुमारका विहार और धर्म प्रचार प्रायः समग्र सर्वज्ञ-दशामें देशमें हुआ था; किन्तु ऐसा मालूम होता है कि धर्मप्रचार। बगाल और विहारसे उनका सम्पर्क विशेष रहा था। सुधर्मा और जम्बूस्वामी पुण्ड्रवर्द्धनमें विशेष रीतिसे धर्मप्रचार करने आये थे और उपरांत यह स्थान जैनोंने मुख्य केन्द्र हो गया था। कहते हैं कि जम्बूस्वामीको निर्वाण लाभ मद्रवाहुके जन्म-स्थान षोटिकपुरमें हुआ था, किन्तु भगवान् सकलकीर्तिके शिष्य ब्र० जिनदासने उनका निर्वाणस्थान त्रिपुलाचल पर्वत बतलाया है।^३ उधर दि० जैनोकी मान्यता है कि जम्बूस्वामी मथुरासे मोक्षधाम सिधारे थे।^४ उनकी इस पवित्र स्मृतिमें वहाँपर वार्षिक मेला भी भरता है। अतः निश्चितरूपमें यद्यपि यह नहीं कहा जा

१-उप० पृ० ७१०, किन्तु एक प्राचीन गाथामें यह समय ३८ वर्ष लिखा है। ('अठतीस वास रहिये केवलणाणीय उक्किटो ॥') अथा- चर ४४ वर्ष और कुल आयु ८० वर्षकी बताते हैं। जैसा सं० खण्ड १ वीर वशा० पृ० ३। २-उप० पृ० ७१०। ३-जम्बू० पृ० ६४-६५। ४-वीर वर्ष ३ पृ० ३७०। ५-पूर्व व राजा बलीकथे-ब्रह्मि० भा० ११ पृ० ६२५। ६-जैहि० भा० ११ पृ० ६१९।

सक्ता कि जम्बूस्वामोका निर्वाण स्थान कहा था; किन्तु जैन मान्यता और मथुगके जैन पुरातत्त्वको देखते हुये मथुगमें उनका मोक्षस्थान होना ठीक अंचता है । विपुलाचल पर्वतपर उनने दीक्षा ग्रहण की थी, यह स्पष्ट है । संभवतः इमीपरसे व० जिनदासने उनका निर्वाण-स्थान भी उमे ही लिख दिया है । कोटिकपुर समाधिस्थान कहा जाता है । संभव है, वह केवलज्ञान स्थान हो । वह पुण्ड्रवर्द्धन देशका कोटिवर्ष नामक ग्राम अनुमान किया गया है; जहांसे गुप्त व पालवंशी राजाओंके मिक्के मिले हैं।^१ संभवतः इमी समय अंतःकृत केवलियोंमें सर्व अंतिम श्रीधर नामक केवली कुण्डलगिरिसे मुक्त हुए थे।^२ इस समय भगवान महावीरको मोक्ष गये ६२ वर्ष होचुके थे।^३

श्वेतांबर सम्प्रदायकी मान्यता है कि जम्बूकुमारके समयमें भी जेनाम्बरीय भगवान पार्श्वनाथकी शिष्य-परम्परा अलग मौजूद कथन । श्री और रत्नप्रभसुरि आचार्य पदपर नियुक्त थे । उन्होंने वीरप्रभूके मोक्ष जानेके बाद पचहत्तरवें वर्षमें ओइपा नगरकी चामुण्डाको प्रतिबोध कर कितनेक जीवोंको अभयदान दिया था और वहांके परमार वंशी राजा श्री उल्लङ्घ एवं अन्य लोगोको जैनी बनाकर उपदेश जातिका प्रादुर्भाव किया था।^४ किन्तु दि० शास्त्रोंका कथन है कि भगवान पार्श्वके तीर्थके मुनि वीर संघमें संमिलित होगये थे । श्वेतांबरोंके 'उत्तराध्ययनसूत्र' से भी यही प्रगट है।^५ परमार वंशकी उत्पत्ति अर्वाचीन है,^६ इस कारण जम्बूस्वामीके समय परमार वंशी राजाका होना अशक्य है ।

१-वीर वर्ष ३ पृ० ३७०, २-जैहि० भा० १३ पृ० ५३१। ३-श्वेतांबर ६४ वर्ष मानते हैं । जैसाध० खण्ड १ वीर वंशावली पृ० ३ । ४-जैसास०, खण्ड १ वीर वंशा० पृ० ३ । ५-उसू० पृ० १३ । ६-गह० भा० १ पृ० ६४-६८ ।

(६)

नन्द-वंश

(ई० पूर्व ४५९-३२६)

शिशुनागवंशके अंतिम दो राजाओं—नन्दवर्द्धन और महान-
न्दिका उल्लेख पहिले किया जा चुका है; किन्तु इनके
नव-नन्द ।

नामके साथ 'नन्द' शब्द होनेके कारण, यह नन्द-
वंशके राजा अनुमान किये जाते हैं। नन्दवंशमें कुल नौ राजा अनु-
मान किये जाते हैं; किन्तु मि० जायसवाल 'नव-नन्द' का अर्थ
'नवीन-नन्द' करते हैं ।^१ इस प्रकार नन्दवर्द्धन और महानंदि तथा
महादेवनन्द व नन्द चतुर्थ प्राचीन नंदराजा ठहरते हैं । क्षेमेन्द्रके
'पूर्वनन्दाः' उल्लेखसे भी इनका प्राचीन नन्द होना सिद्ध है ।
नवीन नंद राजाओंमें कुल दोका पता चलता है । इस प्रकार कुल
छै राजा नन्दवंशमें हुये प्रगट होते हैं । कवि चन्द्रबरदाई (१२ वीं
श० ई०) ने 'नव' का अर्थ नौ किया था, किन्तु वह भ्रम मात्र
है ।^२ हिन्दूपुराणोंके अनुसार नंदवंशने १०० वर्ष राज्य किया था;
किन्तु जैनग्रन्थोंमें उनका राज्यकाल १९९ वर्ष लिखा मिलता है ।^३

१-जविओसो, भा० १ पृ ८७-सिकन्दर महानको वृषल नन्द
सिंहासन पर गिला था (३२६ ई० पू०) और चन्द्रगुप्तने दिसम्बर
ई० पू० ३२६ में अंतिम नन्दको परास्त किया था । इस कारण मि०
जायसवाल एक महीनेमें आठ राजाओंका होना उचित नहीं समझते ।
२-अहिंसा पृ० ४५ । ३-जविओसो, भा० १ पृ० ८९...व भाषा०
भा० २ पृ० ४३ । ४-हरि० भूमिका पृ० १२ व त्रिलोकप्रज्ञप्ति गाथा
९६-(पालकवज्र सहि इगिसय पणवण विजयवसंभवा ।) जैन ग्रंथोंमें
इस वंशका नाम 'विजयवंश' लिखा है ।

विद्वान् लोग जैनोंकी इस गणनासे सहमत नहीं हैं ।^१ वह पालक राजाके राज्यकाल सम्बन्धी ६० वर्ष भी इन्हीं १९९ वर्षोंमें सम्मिलित करते हैं ।^२ और जैनोंकी यह गणना भारतीय इतिहासमें नितान्त विलक्षण बतलाते हैं ।

यद्यपि नन्दवंशकी प्राचीन शाखाके दोनों राजाओंका वर्णन पहिले किंचित् लिखा जा चुका है, किन्तु वह पर्याप्त नन्दवर्द्धन । नहीं है । नन्दवर्द्धनका नाम 'नन्द' था और 'वर्द्धन' उसकी उपाधि थी; जिससे वह महानदसे पृथक् प्रगट होता है । उसका सम्बन्ध शिशुनाग और लिच्छवि, दोनों ही वंशोंसे था । उसकी माता संभवतः लिच्छवि कुलकी थी । मि० जायसवालने उसको चालीस वर्षतक राज्य करते लिखा है । नन्दवर्द्धनके समयमें ही बौद्धोंका दूसरा संघसम्मेलन हुआ था । इसी कारण बौद्धोंके द्वारा व्यवहृत इनका अपरनाम 'कालाशोक' अनुमान किया गया है । नन्द प्रथम अथवा नन्दवर्द्धनने अपने राज्यका विस्तार खूब फैलाया था । यही वजह है कि वह 'वर्द्धन'की सम्मानसूचक विरुद्धसे विभूषित हुये थे । नन्दवर्द्धनने अपने राज्यके दशवें वर्षमें प्रद्योतराजाको जीतकर अवन्तीपर अधिकार जमा लिया था ।

मालूम होता है कि उसने एक भारतव्यापी 'दिग्विजय' की थी । इस दिग्विजयमें उसने दक्षिण-पूर्वी और पश्चिमीय समुद्रतट-वर्ती देशोंको अपने राज्यमें मिला लिया था । उत्तरमें हिमालय पर्वतके तराईके देश जीत लिये थे । काश्मीर और कलिङ्गको भी

१-अहि० पृ० ४२, व ह० भूमिका पृ० १२ । २-जबिओसो, भा० १ पृ० ८९... ।

उसने अपने आधीन कर लिया था । ई० पूर्वं ४४९-४०९ में पारस्थ-साम्राज्य नष्ट होने लगा था । इसी अवसरपर नन्दवर्द्धनने काश्मीरसे लैटते हुये तक्षशिलावाले पारस्थ राज्यका अन्त कर दिया था । उनकी यह दिग्विजय उनके विशेष पराक्रम, शौर्य और रणचातुर्यका प्रमाण है ।^१ नन्दवर्द्धनने अपने राज्यारोहण कालसे एक संवत् भी प्रचलित किया था, जो ई० पू० ४५८से प्रारम्भ हुआ था और अलवेरूनीके समय तक उसका प्रचार मथुरा व कन्नौजमें था ।* उन्हें जैनधर्मसे प्रेम था, यह पहिले ही लिखा जा चुका है । सर जार्ज ग्रीयेर्सन सा० कहते हैं कि नन्दराजाओंका ब्राह्मणोंसे द्वेष था ।†

नन्द द्वितीय अथवा 'महा' नन्दके विषयमें कुछ अधिक परिचय प्रायः नहीं मिलता है । हां. इतना स्पष्ट महा नन्द । है कि उनके समयमें तक्षशिला तक नन्दराज्य निष्कण्टक होगया था । प्रसिद्ध वैयाकरण पाणिनि महा नन्दके मित्र थे और वह तक्षशिलासे पाटलिपुत्र पहुंचे थे ।^२ यह भी सच है कि महा नन्दकी एक रानी शूद्रा थी और उसके गर्भसे महा-पद्मनन्दका जन्म हुआ था । इसका राज्यकाल ई० पूर्वं ४०९-३७४ माना जाता है ।

महानन्दकी शूद्रा रानीके गर्भसे महापद्मका जन्म हुआ था । इसने नन्द राज्यके वास्तविक उत्तराधिकारी अपने महा पद्मनन्द । सौतेले भाईको धोखेसे मार डाला था और स्वयं

१-जबिओसो० भा० १ पृ० ७७-८१ । २-जबिओसो० भा० १३ पृ० २४० । + अहि० पृ० ४५ । २-जबिओसो० भा० १ पृ० ८२ । ३-राह० भा० १ पृ० ५८-५९ व अहि० पृ० ४१ । कुछ लोग कहते हैं कि सांप्रदायिक द्वेषसे ऐसा लिखा गया है ।

राजा बन बैठा था । प्राचीन जैन कानूनकी दृष्टिसे यद्यपि महानन्दका शूद्रा स्त्रीसे विवाह करना ठीक सिद्ध होता है; किंतु इस विवाह संबंधसे उत्पन्न हुआ पुत्र महापद्म केवल भरण-पोषणके योग्य सहायता पानेका अधिकारी ठहरता है । वह राज्यसिंहासनपर स्वारूढ़ होनेके योग्य अधिकार नहीं रखता था । राजा उपश्रेणिकके संबंधमें भी यही बात घटित हुई प्रतीत होती है । वह एक भौल कन्याको इस शर्तपर विवाह लाये थे कि उसके पुत्रको राजा बनायेंगे । किंतु शास्त्र और नियमानुसार श्रेणिक ही राज्य पानेके अधिकारी थे । इठात् उपश्रेणिक महाराजने अपना वचन निभानेके लिये, श्रेणिकको देशसे निर्वासित कर दिया था, यह सच कुछ लिखा जा चुका है । महापद्मको इस नियमका उल्लंघन करना पड़ा था और उसने वास्तविक उत्तराधिकारीकी जीवनलीला असमयमें ही समाप्त करके स्वयं नन्दराज्यकी बागडोर अपने हाथमें ली थी । मालूम होता है कि इस घटनासे जैन रुष्ट हुये होंगे और महापद्मको घृणाकी दृष्टिसे देखने लगे होंगे । यही कारण है कि महापद्म द्वारा जैनोके सताये जानेका उल्लेख मिलता है ।^१

उड़िया भाषाके एक ग्रन्थमें (१४वीं श०) मगधके नन्द-राजाको वेद धर्मानुयायी लिखा है ।^२ उधर जैनोके हरिषेण कृत कथाकोषमें (८वीं श०) भी एक नन्दराजाको ब्राह्मण धर्ममें दीक्षित करनेकी कथा मिलती है ।^३ वहां महापद्म नामक एक जैन मुनिने

१-जविओशो भा० १ पृ० ८७ व माप्रारा० भा० २ पृ० ४५ व अहिइ पृ० ४०-४१ । २-जैका० । ३-भगवतीसूत्र-अंज० भा० १ पृ० ५८... ४-जविओशो० भा० ३ पृ० ४८२ । ५-इस कथाकोषके अनुसार " आराधना कथाकोष " भा० ३ पृ० ७८-८१ ।

उनको प्रतिबुद्ध किया था । हमारे विचारमें यह महापद्म नाम नंद-राजाका ही द्योतरु है । जो हो, इतना स्पष्ट है कि नंदराजा ब्रह्म-णोंके द्वेषी थे और वह जैनधर्मसे प्रेम रखते थे ।^१ उनका जैन धर्मानुयायी होना कुछ आश्चर्यजनक नहीं है ।^२ इन नव नदोंके मंत्री निम्नन्देह जैन धर्मानुयायी थे । महापद्मका मंत्री रूपक नामक था और इपका ही पुत्र अगाडीके नन्दका मंत्री रहा था ।

महापद्मनन्दमें अपने दादा नन्दवर्द्धनके समान क्षात्रशक्ति और रणक्षौशलकी बाहुल्यता थी । उसने नंदराज्यको राज्य-वृद्धि । विस्तृत बनानेके प्रयत्न किये थे । उसने कौशाम्बीको जीतकर वहाके पौरववशका अंत किया था । गंगा व जननाकी तरा-हैवाले और भी छोटे-रे स्वाधीन राज्यों-पाचाल, कुरु आदिको उसने अपने अधिकारमें कर लिया था । इसप्रकार कुशलतापूर्वक वह ई० पूर्व ३३६-३३८ तक राज्य करता रहा था । महापद्मके पहिले महानन्दके वास्तविक उत्तराधिकारी दो पुत्र नन्द महादेव और नद चतुर्थ कुल ३७४ से ३६६ ई० पूर्वतक नाममात्रको राज्याधिकारी रहे थे । उनका संरक्षक महापद्म था और अन्तमें उसने ही राज्य हथिया लिया था ।

अंतिम नन्द सकल्य अथवा घननन्द था । यह बड़ा लालची था । इपका मंत्री सकटाल जैन धर्मानुयायी था; अन्तिम-नन्द । जो अन्तमें मुनि होगया था ।^३ इसके पुत्र स्थूलभद्र और श्रीयक थे । स्थूलभद्र जैनमुनि होगये थे और श्रीय-

१-अहि० पृ० ४५-४६ । २-कैहि० पृ० १६४ । ३-हिडिजे० पृ० ४५ ।
४-जविओषो०, भा० १ पृ० ८९-९० । ५-आफ० भा० ३ पृ० ७८-८१ ।

कको मंत्रीपद मिला था ।^१ इसीका अपरानाम संभवतः राक्षस था ।^२ घननन्दमें इतनी योग्यता नहीं थी कि वह इतने विस्तृत राज्यको समुचित रीतिसे संभाल लेता; यद्यपि उस समय भारतमें वह सबसे बड़ा राजा समझा जाता था । यूनानियोंने उसको मगध और कलिङ्गका राजा लिखा है और बतलाया है कि उसकी सेनामें २ लाख पैदल सिपाही, २० हजार घुड़मवार, २ हजार रथ और ३ या ४ हजार हाथी थे । यूनानियोंने यह भी लिखा है कि उसकी प्रजा उससे अप्रसन्न थी ।^३ उषर कलिंगमें ऐर वंशके एक राजाने घननन्दसे युद्ध छेड़ दिया । घननन्द उसमें परास्त हुआ और कलिंग उसके अधिकारसे निकल गया था ।^४ इषर चाणिक्यकी सहायतासे चन्द्रगुप्तने भी नन्दपर आक्रमण कर दिया था । नन्दका सेनापति भद्रपाल था ।^५ इस युद्धमें भी उसकी हार हुई और उसके साथ ही ई० पू० ३२६ में नन्दवंशकी समाप्ति होगई थी ।^६ कहते हैं कि इमने ही जेनोके तीर्थ पञ्चपहाड़ीका निर्माण पटनामें कराया था ।^७



१-हिलिजे० पृ० ४५ । २-मुद्रा० नाटकमें नन्दराजाके मंत्रीका नाम यही है । इसका भी जैन होना प्रगट है । वीर वर्ष ५ पृ० ३८८ । ३-अहि० पृ० ४०-४१ । ४-जर्विओसो० मा० ३ पृ० ४८३ । ५-मिलिन्द० २।१४७ । ६-चीनी लोग नन्दराजाकी मृत्यु ई० पूर्व ३२७ गवताते हैं । ऐरि० मा० ९ पृ० ८७ । ७-अहि० पृ० ४६ ।

(१०)

सिकन्दर महान्का आक्रमण और तत्कालीन जैन साधु ।

(ई० पू० ३२७-३२३)

यूनानमें मेसीडन नामक एक छोटेसे देशका राजा फैलकूस (फिलिप) था । इसीका पुत्र सिकन्दर था । सिकन्दर बड़ा साहसी, पराक्रमी और प्रतिभाशाली था । उसने अपने पिताके छोटेसे राज्यका खुब विस्तार किया था । और वह बड़े साम्राज्यका स्वामी था । तीन वर्षमें (३३४-३३१ ई० पू०) उसने एशिया माइनर, सिरिया, मिस्र, ईरान, आदि देशोको जीत लिया था और फिर भारतको जीतनेका संकल्प करके वह फरवरी अथवा मार्च सन् ३२६ ई० पू० में ओहिन्द नामक स्थानपर सिंधु नदी पार करके भारतमें आ पहुँचा था । पहिले ही उसके मार्गमें तक्षशिलाका हिंदु राज्य आया था, किन्तु यहांके शिशुगुप्त नामक राजाने सिकन्दरका विरोध नहीं किया था । उसने एक मित्रके समान उसका स्वागत किया था । इस प्रकार भारतवर्षमें पहिले पहिल सिकन्दरके सम्मानित होनेमें तक्षशिलाधीश और पुरु (पोरस) एवं अन्य राजपुत्रोंका पारस्परिक मनोमालिन्य ही मूल कारण था । पुरु और अन्य राजा लोग तक्षशिलापर कईवार चढ़ाई करते रहे थे । सिकन्दर तक्षशिलाधीशके इस स्वागतपर बड़ा प्रसन्न हुआ और उसने उसे तक्षशिलाका राज्य पुनः सौंप दिया । किन्तु पुरु (पोरस) ने, जो सिंधु और झेलम नदीके बीचवाले देशपर

राज्य करता था, उसकी अधीनता स्वीकार नहीं की थी । पुरुने बड़ी वीरतासे लड़ाईमें सिकन्दरका सामना किया था; किंतु उसके हाथियोंने बड़ा घोखा दिया और इधर उसने सिकन्दरका आधिपत्य स्वीकार कर लिया था ।

इस विजयके बाद सिकन्दर अगाड़ी पूर्व दिशाकी ओर बढ़ा था और व्यास नदीके किनारेपर पहुँचा था । यहां उसकी सेनाने जवाब देदिया—वह थक गई थी । उसने अगाड़ी बढ़नेसे इन्कार कर दिया था । वरदश सिकन्दरको वापस अपने देश लौट जाना पड़ा था । झेलम नदीके पास उसके सैनिकोंने दो हजार नावोंका बेड़ा तैयार कर लिया और उसपर सवार होकर अक्टूबर सन् ३२६ ई० पू० में वह झेलम नदीके मार्गसे वापस हुआ था । मार्गमें उसे कठिन कठिनाइयां झेलनी पड़ी और दस महीनेकी यात्राके बाद वह फारस पहुँचा था । जून सन् ३२३ ई० पू० में बेबीलनमें ३२ वर्षकी अवस्थामें सिकन्दरका देहान्त होगया था । उसका विचार सिन्ध और पंजाबको अपने साम्राज्यमें मिला लेनेका था; किन्तु अपनी असामायिक मृत्युके कारण वह ऐसा नहीं कर सका था । उसकी मृत्युके बाद उसका साम्राज्य छिन्नभिन्न होगया और भारतके उत्तर-पश्चिमीय सीमावर्ती प्रदेशपर जो उसका अधिकार कुछ जमा था; उसे चन्द्रगुप्त मौर्यने नष्ट कर दिया था ।

यूनानियोंके इस आक्रमणका भारतपर कुछ भी असर नहीं यूनानियोंके आक्रम- पड़ा था । भारतकी सम्पत्ता और उसके णका प्रभाव । आचार-विचार अछुल रहे थे । भारतीयोंने

यूनानी सम्यताको ग्रहण नहीं किया था । सिकन्दरका भारत-आक्रमण एक तेज आंधी थी; जो चटसे भारतके उत्तर पश्चिमी प्रदेशसे होती हुई निकल गई । उससे भारतका विशेष अहित भी नहीं हुआ था । यही कारण है कि भारतवासी सिकन्दरको शीघ्र ही भूल गये थे । किसी भी ब्राह्मण, जैन या बौद्धग्रंथमें इस आक्रमणका वर्णन नहीं मिलता है । किंतु इस आक्रमणका फल इतना अवश्य मानना पड़ेगा कि इसके द्वारा संसारकी दो सम्य और प्राचीन जातियोंका सम्पर्क हुआ था । यूनानियोंने भारतवर्षके विद्वानोंसे बहुतसी बातें सीखी थीं और यहांके तत्त्वज्ञानका यूनानी दार्शनिकोंके विचारोंपर गहरा प्रभाव पड़ा था । सिकन्दर और उसके साथियोंका विशेष संसर्ग दिगम्बर जैन मुनियोंसे हुआ था । परिणामतः यूनानियोंमें अनेक विद्वान् “अहिंसा परमो धर्मः” सिद्धांत पर जोर देनेको तुरुल पड़े थे ।^१ इन लोगोंने जो भारत एवं जैन मुनियो (Gymnosophists) के सम्बन्धमें जो बातें लिखी हैं; उनका सामान्य दिग्दर्शन कर लेना समुचित है ।

भारतवर्षके विषयमें यूनानियोंने बहुत कुछ लिखा है, मगर खास जानने योग्य बातें यह हैं कि वह उस समय भारतकी भारत-वर्णन । जनसंख्या तमाम देशोंसे अधिक बताते हैं, जो अनेक संप्रदायोंमें विभक्त था और यहां विभिन्न भाषायें बोली जाती थीं ।^२ एक संप्रदाय ऐसा भी है कि न उसके अनुयायी किसी जीवित प्राणीको

^१—पैथागोरस ऐसा ही उपदेश देता था (देखो ऐद० पृ० ६५)
^२ और पोरफिरियस (Porphyrius) ने मांस निषेध पर एक ग्रन्थ लिखा था । (ऐद० पृ० १६५) । २-ऐद० पृ० १ ।

मारते हैं और न खेती करते हैं । वह घरोंमें नहीं रहते । और शाकाहार करते हैं । वह उस अनाजको प्रयोगमें लाते हैं जो अपने व्याप पृथ्वीमें उपजता है और मक्कई (millet) जैसा होता है ।^१ बहुत करके यह वर्णन जैनोके ब्रती श्रावभोको लक्ष्य करके लिखा गया प्रतीत होता है । ब्राह्मणोंमें कतिपय ऐसे भी थे, जो मांस नहीं खाते और न मद्य पीते थे ।^२ भारतवासियोंको यूनानियोंने मितव्ययी किन्तु आभूषणोंके प्रेमी लिखा है ।^३ उनने मिश्रदेशके समान यहां भी सात जातियोका होना लिखा है; किन्तु यह राज-नैतिक अपेक्षासे सात भेद कहे जासके हैं ।^४

वैसे चार जातियां—ब्राह्मण, क्षत्री, वैश्य, शूद्र—यहां थी । कृषक लोग अधिक संस्थामें थे । वे बड़े साल और दयालु थे । उन्हें युद्ध नहीं करना पड़ता था । क्षत्री लोग युद्ध करते थे । प्रत्येक जातिके लिये अपना व्यवसाय करना अनिवार्य था । युद्धके समय भी खेती होती रहती थी । कोई भी उनको नहीं छेड़ता था, फसलका १/५ भाग स्वयं रखते और शेष राजाको देते थे ।^५ भारतीय घने बुने हुए कपड़ेको लिखनेके काममें लाते थे ।^६

भारतमें अजजलही नाहुल्यता और विशेषता थी । उनका शरीर गठन साधारण मनुष्योंसे कुछ विक्षेपण रखता था और उसका उन्हें गर्व था । वह शिल्प और ललित कलाओंमें खूब निपुण थे । घर-तीमें शाक और अनाज तो उगता ही है परन्तु अनेक प्रकारकी धातुयें भी निकलती थीं । सोना, चांदी और लोहा विशेष परिणाममें निकलता

१-ऐ० पृ० २ । २-ऐ० पृ० १८३ । ३-ऐ० पृ० ३८ ।

४-ऐ० मे पृ० ४०-४३ । ५-ऐ० पृ० ६-ऐ० पृ० ५६ ।

वताया है। नदियोंसे भी सोना निकलता था। इसीकारण कहा जाता है कि भारतमें कभी अकाल नहीं पड़ा और न किसी विदेशी राजाने भारतको विजय कर पाया। उनमें झूठ बोलने और चोरी करनेका प्रायः अभाव था। वे गुणोंका आदर करते थे। वृद्ध होनेसे ही कोई आदरका पात्र नहीं होता। उनमें बहु विवाहकी प्रथा प्रचलित थी। कहीं कन्यापक्षको एक जोड़ी बैल देनेसे वरका विवाह होता था^२ और कहीं वर-कन्या स्वयं अपना विवाह करा लेते थे।^३ स्वयंवरकी भी प्रथा थी।^४ विवाहका उद्देश्य कामवृत्ति और संतान वृद्धिमें था। कोई एक योग्य साथी पानेके लिये ही विवाह करते थे।^५ वे छोटीपी तिपाईपर सोनेकी थालीमें रखकर भोजन करते थे। उनके भोजनमें चावल मुख्य होते थे।^६

यूनानियोंने भारतवर्षके तत्त्ववेत्ताओंका वर्णन किया है, वह बड़े मार्फेका है। उन्होंने भारतकी सात भारतीय तत्त्ववेत्ता जातियोंसे पहली जाति इन्हीं तत्त्ववेत्ताओंकी बतलाई है। इनमें ब्राह्मण और श्रमण यह दो भेद प्रगट किये हैं।^१ ब्राह्मण लोग कुल परम्परासे चली हुई एक जाति विशेष थी। अर्थात् जन्मसे ही वह ब्राह्मण मानते थे। किंतु श्रमण सम्प्रदायमें यह बात नहीं थी। हरकोई बिना किसी जातिपातके भेदसे श्रमण होसक्ता था।^२ ब्राह्मणोंका मुख्य कार्य दान, दक्षिणा लेना और यज्ञ कराना था। वे साहित्य रचना और वर्षफल भी प्रगट करते थे। वर्षारम्भमें वे अपनी रचनाथे लेकर राजदर-

१-मेगस्थेनिस पृ० ३१-३३। २-ऐरमैनेस पृ० ७०-७१। ३-ऐरमैनेस पृ० ३८। ४-मेगस्थेनिस पृ० २२२। ५-मेगस्थेनिस, पृ० ७१। ६-मेगस्थेनिस, पृ० ७४। ७-मेगस्थेनिस, पृ० ९८। ८-ऐरमैनेस पृ० १६९ व १८१।

रवारमें पहुंचते थे और मान्यता पाते थे । यदि उनका वर्षफळ आदि कोई कार्य ठीक नहीं उतरता तो उन्हें जन्मभर मौन रहनेकी आज्ञा होती थी ।^१ इस कार्यमें श्रमण भी भाग ले सक्ते थे । ब्राह्मणोंमें ऐसे भी थे, जो वानप्रस्थ दशामें रहते थे ।

श्रमण भी कई तरहके थे, किंतु उनमें मुख्य वह थे जो नग्न ' जैन्नोसोफिस्ट ' रहते थे । यह ब्राह्मण और बौद्धोंसे भिन्न थे ।^२ दिगम्बर जैन इनको विद्वानोने दिगम्बर जैन मुनि माना है; साधु थे । यद्यपि कोई विद्वान इन्हें आजीविक साधु अनुमान करते हैं । किंतु इनका यह अनुमान निर्मूल है । यूनानियोंने इन नग्न साधुओकी जिन विशेष क्रियाओंका उल्लेख किया है; उनसे इनका दिगम्बर जैन मुनि होना सिद्ध है । उदाहरणके लिये देखिये—

(१) यूनानियोंका कथन है कि " श्रमण कोई शारीरिक परिश्रम (Labour=आरम्भ) नहीं करते हैं, नग्न रहते हैं, सर्दियोंमें खुली हवामें और गरमियोंमें खेतोंमें व पेड़ोंके नीचे शासन जमाते हैं; और फलोंपर जीवन यापन करते हैं ।"^३ यह सब क्रियायें जैन मुनियोंके जीवनमें मिलती है । जैन मुनि आरम्भके सर्वथा त्यागी होते हैं । वे पानीतक स्वयं ग्रहण नहीं करते यह बौद्ध-शास्त्रोंसे भी प्रगट है ।^४ उनका नग्नमेष भी जैनशास्त्रोंके अनुकूल है; जैसे कि पहले लिखा जाचुका है । वनों और गुफाओं आदि एकान्त स्थानमें जैन मुनिको रहनेका आदेश है । तथा वह निरामिषभोजी और उद्दिष्ट त्यागी होते हैं ।

(२) 'श्रमण नग्न रहते, कठिन परीषद् सहन करते और किसीका निमंत्रण स्वीकार नहीं करते हैं । उनकी मान्यता जन-साधारणमें खूब है ।'^१ जैन मुनि कठिन परीषद् सहन करने और निमंत्रण स्वीकार करनेके लिये प्रख्यात हैं ।

(३) 'इन्डियाके साधु नग्न रहते और कोह कॉफका (Caucasus) बर्फ तथा सर्दिका वेग बिना सल्लेश परिणामोंके सहन करते हैं और जब वे अपने शरीरको अग्निके सुपुर्द कर देते हैं और वह जलने लगता है, तो उनके मुखसे एक आह भी नहीं निकलती है ।'^२ सर्दी, गर्मी, दंश आदि बाईस परीषद्ओंको जैन मुनि समताभावसे सहन करते हैं उनको शरीरसे समत्व नहीं होता । अंतिम समयमें वे सल्लेखना व्रत करते हैं और प्राणान्त होजानेपर अग्निचिता उनकी देह भस्म होजाती है । कल्याण (Kalanos) नामक एक जैन मुनिके सल्लेखना व्रतका विशद वर्णन, यूनानियोंने किया है निम्नमें उसको प्रकट करते हुये इस विषयका स्पष्टीकरण होजायगा । आज भी जैन साधु इस व्रतका अभ्यास करते हुये मिलेंगे । इससे भाव आत्महत्याका नहीं है ।

(४) 'उन (भारतीयों) के तत्त्ववेत्ता, जिनको वे 'जिन्मोसोफिस्ट' कहते हैं, प्रातः कालसे सूर्यास्त तक सूर्यकी ओर टक्करी लगा कर खड़े रहते हैं । खूब जलती हुई रेतपर वह दिनभर सभी इस पैरसे और कभी दूसरेसे स्थित रहते हैं ।'^३ यहांपर जैन मुनियोंको आतापन योग नामक तपस्याका साधन करते हुये बताया गया है ।

(५) साधारण मनुष्योंको सयमी और सतोषमय जीवन बितानेकी-

सलाह इन श्रमणों ने दी थी ।^१ जैन मुनि सदा ही ऐसी शिक्षा दिया करते हैं ।

(६) श्रमण और श्रमणी ब्रह्मचर्यपूर्वक रहते हैं । श्रमणी तत्त्वज्ञानका अभ्यास करती है ।^२ जैनसंघके मुनि आर्थिकाओंको पूर्ण ब्रह्मचर्यका पालन करना अनिवार्य होता है । आर्थिकायें तत्त्वज्ञानका खासा अध्ययन करती हैं ।

(७) श्रमण संघमें प्रत्येक व्यक्ति सम्मिलित होसक्ता है ।^३ जैनसंघका द्वार भी प्रत्येक जीवित प्राणीके लिये सदासे खुला रहा है ।^४

(८) 'श्रमण नग्न रहते हैं । वे सत्यका अभ्यास करते हैं । भविष्य विषयक वक्तव्य प्रगट करते हैं । और एक प्रकारके 'पिरामिड' (Pyramid) की पूजा करते हैं, जिनके नीचे वे किसी महापुरुषकी अस्थियां रखी हुई मानते हैं ।'^५ नग्न रहना, सत्यका अभ्यास करना और भविष्य सम्बंधी वक्तव्य घोषित करना जैन मुनियोंके लिये कोई अनोखी बात नहीं है । ज्योतिष और भविष्य फल प्रगट करनेके लिये वे अजैन ग्रन्थोंमें भी सन्मानकी दृष्टिसे देखे गये हैं ।^६ सिद्ध प्रतिमा संयुक्त स्तूप ठीक 'पिरामिड' जैसे होते हैं । जैनोंमें इनकी मान्यता बहु प्राचीनकालसे है । यह स्तु

१-ऐह० पृ० ७० । २-ऐह० पृ० १८३ व मेऐह० पृ० १०३ ।

३-ऐह०, पृ० १६७ । ४-वीर, वर्ष ५, पृ० २३०-२३४ । ५-ऐह०, पृ० १८३ । ६-न्यायविन्दु (अ० ३) में श्री ऋषभ व वर्द्धमान महावीरजीको

ज्योतिष विद्यामें निष्णात होनेके कारण सर्वज्ञके आदर्शरूप प्रगट किया है । मुद्रा राक्षस (अं० ४), प्रबोध चन्द्रोदय (अं० ३) आदिमें जैन मुनि भविष्य विषयक घोषणा करते बताये गये हैं । देखो जै० भाग १४ पृ० ४५-६१ ।

केवली भगवानके समाधिस्थानपर बनते हैं । तक्षशिलामें आज भी कई भग्न जैन स्तूप मिले हैं ।

(९) 'सूर्यकी प्रखर धूपमें खड़े हुए दिगम्बर (नग्न) साधुओंसे सिकन्दरने पूछा कि आप लोग क्या चाहते हैं ? उन्होंने उत्तर दिया कि, आप अपने साथियोंके साथ कहीं छायाका आश्रय लें । बस, हमको यही चाहिये ।'^१ यह क्रिया दया दाक्षिण्यादि गुणयुक्त जैन साधुओंके उपयुक्त है । उन्होंने यूनानियोंके लिये सूर्यका ताप असहिष्णु समझकर शीतल प्रदेशके उपबोगका उपदेश दिया प्रतीत होता है ।

(१०) श्रमणोंने कहा था कि 'इस परिभ्रमणका कभी अन्त होनेवाला नहीं । जब हमारी मृत्यु होगी तो इस शरीर और आत्माका जो अस्वाभाविक मिलन है, वह छूट जायगा ।^२ मृत्युके बाद हमें एक अच्छी गति प्राप्त होगी ।^३ यह मानवतायें ठीक जैनोंके समान हैं ।

(११) "एकवार सिकन्दरने ध्यानमग्न दश साधुओंको बलात्कारसे पकड़कर मंगा लिया था । साधुओंसे उसने दस प्रश्न किये और धमकी दी कि यदि इनका ठीक उत्तर नहीं होगा, तो हम सबको एक साथ मरवा देंगे । परन्तु साधुओंके संघनायकने बड़ी निर्भीकतासे सिकन्दरसे कहा था कि यद्यपि तुम्हारा शारीरिक और सैनिक बल हमसे बड़ा चढ़ा है, किंतु आत्मिक बल तुम्हारा हमसे प्रबल नहीं होसکتा । कहा जाता है कि ये नग्न साधु सिकन्दरके सिपा-

१-जैसि भा० भा० १ कि० २-३, पृ० ८-९ । २-पूर्ववत् ।

३-ऐह० पृ० ७५ ।

हियों तथा अन्यान्य मनुष्योंके पदचिन्हित पृथ्वीपर ही पैर रखकर चलते थे । जैनाचार्योंने जहां मुनियोंके आचारका कथन किया है, वहां विहार वर्णनमें स्पष्ट रूपसे लिखा है कि मुनियोंको तथा साधुओंको मर्दित तथा पददलित भूमिपर ही चलना चाहिये । इस कथनसे ग्रीक इतिहास लेखकोंका कथन बड़ी अभिन्नतासे मिलता है ।^१

उपरोक्त खास विशेषताओंको देखते हुये यह निस्सन्देह स्पष्ट है कि सिकन्दर महान्को जो नग्न साधु तक्षशिलाके आसपास मिले थे, वह दिगम्बर जैन साधु थे । आजीविक साधु वह नहीं होसके; क्योंकि आजीविक साधु पूर्णतः निरामिष भोजी नहीं होने-आजीविका करते हैं और एक लाठी (डन्डा) भी हाथमें लिये रहते हैं ।^२ तथापि उनका वैदिक ऋषि और बौद्ध भिक्षु होना भी असंभव है । इन दोनों साधुओंका उल्लेख तो यूनानियोंने प्रथम रूपमें किया है ।^३ अतएव इन नग्न साधुको दिगम्बर जैन भ्रमण मानना अनुचित नहीं है ।^४ तक्षशिलामें तब इनकी बाहुल्यता और प्रतिष्ठा अधिक थी; इससे कहा जा सक्ता है कि उस समय जैनधर्म अवश्य ही उत्तर-पश्चिमीय सीमावर्ती देशोंतक फैल गया था । यूनानी लोगोके वर्णनसे तबके जैन साधुधर्मके स्वरूपका भी दिग्दर्शन होजाता है और वह भ० महावीरके समयके अनुकूल प्रगट होता है ।

१-जैसि भा०, भा० १ कि० ४ पृ० ६ । २-भमवु० पृ० २०-२२ व वीर वर्ष २ पृ० ५४७ । ३-जैसिभा०, भा० १ कि० २-३ पृ० ८ । ४-डॉ० स्टीवेन्सन (जराएसो० जनवरी १८५५), प्रो० कोलब्रुक (ऐरि० भा० ९ पृ० २९९) और इन्साइक्लोपेडिया ब्रिटैनिका (१९वीं आवृत्ति) भा० १५ पृ० १२८में इन नग्न भ्रमणोंको जैनमुनि लिखा है ।

यूनानियोंने इन नग्नसाधुओंमें मन्दनीस और कलोनस नामक दिगम्बर जैन साधु दो साधुओंकी बड़ी प्रशंसा की है । इनको मन्दनीस और उन्होंने ब्राह्मण लिखा है और इस अपेक्षा कलोनस । किन्हीं लेखकोंने उनका चरित्र वैदिक ब्राह्मणोंकी मान्यताओंके अनुकूल चित्रित किया है; किंतु उनको सचने नग्न बतलाया है ।^१ तथापि कलोनसको जो केशलोच आदि करते लिखा है, उससे स्पष्ट है कि ये साधु जैन श्रमण थे । एक यूनानी लेखकने कलोनसको ब्राह्मण पुरोहित न लिखकर 'श्रमण' बतलाया भी है ।^२ अतः मालूम ऐसा होता है कि जन्मसे ये ब्राह्मण होते हुये भी जैन धर्मानुयायी थे । इनका मूल निवास तिहूतमें था । सिकन्दर जब तक्षशिलामें पहुंचा तो उसने इन दिगम्बर साधुओंकी बड़ी तारीफ सुनी । उसे यह भी मालूम हुआ कि वह निमंत्रण स्वीकार नहीं करते । इसपर वह खुद तो उनसे मिलने नहीं गया; किंतु अपने एक अफसर ओनेसिक्रिटस (Onesikritos) को उनका हालचाल लेनेके लिये भेजा । तक्षशिलाके बाहर थोड़ी दूरपर उस अफसरको पन्द्रह दिगम्बर साधु असह्य घुपमें कठिन तपस्या करते मिले थे । कलोनस नामक साधुसे उसकी वार्तालाप हुई थी । यही साधु यूनान जानेके लिये सिकन्दरके साथ हो लिया था । मालूम होता है कि 'कलोनस' नाम संस्कृत शब्द 'कल्याण' का अपभ्रंश है ।^३

१-विशेषके लिये देखो बीर, वर्ष ६ । २-ऐ६०, पृ० ७२ । ३-ऐरि० भा० ९ पृ० ७० । ४-ऐ६०, पृ० ६९ । ५-यूनानी लेखक प्लुटार्कका कथन है कि यह मुनि आशीर्वादमें 'कल्याण' शब्दका प्रयोग करते थे । इस कारण कलोनस कहलाते थे । इनका यथार्थ नाम 'स्फाइनस' (Sphines) था । मे६६० पृ० १०६ ।

अतः इन साधुका शुद्ध नाम ठीक है, जो जैन साधुओंके नामके समान है ।

मुनि कल्याणने इस विदेशीके प्रचण्ड लोभ और तृष्णाके वश हो घोर कष्ट सहते हुये वहां आया देखकर जरा उपहासभाव धारण किया और कहा कि पूर्वकालमें संसार सुखी था—यह देश अनाजसे भरपूर था । वहां दूध और अमृत आदिके झरने बहते थे, किन्तु मानव समाज विषयभोगोंके आधीन हो घमण्डी और उद्वण्ड होगया । विधिने यह सब सामग्री लुप्त करदी और मनुष्यके लिये परिश्रमपूर्वक जीवन विताना (A life of toil) नियत कर दिया । संसारमें पुनः संयम आदि सद्गुणोंकी वृद्धि हुई और अच्छी चीजोंकी बाहुल्यता भी होगई । किन्तु अब फिर मनुष्योंमें असन्तोष और उच्छ्वङ्गता आने लगी है और वर्तमान अवस्थाका नष्ट होजाना भी आवश्यक है ।^१ सचमुच इस वक्तव्य द्वारा मुनि कल्याणने भोगभूमि और कर्मभूमिके चौथे काल और फिर पंचमकालके प्रारंभका उल्लेख किया प्रतीत होता है ।

उनने यूनानी अफसरसे यह भी कहा था कि 'तुम हमारे समान कपड़े उतारकर नग्न होजाओ और वहीं शिलापर आसन जमाकर हमारे उपदेशको श्रवण करो ।'^२ वेचारा यूनानी अफसर इस प्रस्तावको सुनकर बड़े असमंजसमें पड़ गया था; किन्तु एक जैन मुनिके लिये यह सर्वथा उचित था कि वह संसारमें बुरी तरह फँसे हुये प्राणीका उद्धार करनेके भावसे उसे दिगम्बर मुनि होजा-

नेकी शिक्षा दें । प्रायः प्रत्येक जैन मुनि अपने वक्तव्यके अन्तमें ऐसा ही उपदेश देते हैं और यदि कोई व्यक्ति मुनि न होसके तो उसे श्रावकके व्रत ग्रहण करनेका परामर्श देते हैं । मुनि कल्याण-
ने भी यही किया था । किन्तु एक विदेशीके लिये इनमेंसे किसी भी प्रस्तावको स्वीकार कर लेना सहसा सुगम नहीं था । मुनि मन्दनीस, जो संभवतः संघाचार्य थे, यूनानी अफसरकी इस विफट उलझनमें सहायक बन गये । उन्होंने मुनि कल्याणको रोक दिया और यूनानी अफसरसे कहा कि 'सिकन्दर' की प्रशंसा योग्य है । वह विशद साम्राज्यका स्वामी है, परन्तु तो भी वह ज्ञान पानेकी लालसा रखता है । एक ऐसे रणवीरको उनने ज्ञानेच्छा रूपमें नहीं देखा ! सचमुच ऐसे पुरुषोंसे बड़ा लाभ हो, कि जिनके हाथोंमें बल है, यदि वह संयमाचारका प्रचार मानव-समाजमें करें । और संतोषमई जीवन वितानेके लिये प्रत्येकको बाध्य करे ।

महात्मा मन्दनीसने दुमाषियों द्वारा इस यूनानी अफसरसे वार्तालाप किया था । इसी कारण उन्हें भय था कि उनके भाव ठीक प्रकट न होसकें । किन्तु तो भी उनने जो उपदेश दिया था उसका निष्कर्ष यह था कि विषय सुख और शोकसे पीछा कैसे छूटे । उनने कहा कि शोक और शारीरिक श्रममें भिन्नता है । शोक मनुष्यका शत्रु है और श्रम उसका मित्र है । मनुष्य श्रम इसलिये करते हैं कि उनकी मानसिक शक्तियां उन्नत हों, जिससे कि वे श्रमका अन्त कर सकें और सबको अच्छा परामर्श देसकें । वे तक्षशिला वासियोंसे सिकन्दरका स्वागत मित्ररूपमें करनेके लिये

कहेंगे; क्योंकि अपनेसे अच्छा पुरुष यदि कोई चाहे तो उसे भलाई करना चाहिये ।^१

इसके बाद उनने यूनानके तत्ववेत्ताओंमें जो सिद्धान्त प्रचलित थे उनकी वास्तव पृष्ठा और उत्तर सुनकर कहा कि 'अन्य विषयोंमें यूनानियोंकी मान्यताएं पुष्ट प्रतीत होती हैं, जैसे अहिंसा आदि, किन्तु वे प्रकृतिके स्थानपर प्रवृत्तिको सम्मान देनेमें एक बढ़ी गलती करते हैं । यदि यह बात न होती तो वे उनकी तरह नग्न रहनेमें और संयमी जीवन बितानेमें संकोच न करते; क्योंकि वही सर्वोत्तम गृह है, जिसकी मरम्मतकी बहुत कम जरूरत पड़ती है । उनने यह भी कहा कि वे (दिगम्बर मुनि) प्राकृतवाद, ज्योतिष, वर्षा, दुष्काल, रोग आदिके सम्बन्धमें भी अन्वेषण करते हैं ।^२ जब वे नगरमें जाते हैं तो चौराहे पर पहुंचकर सब तितर-वितर होजाते हैं ।^३ यदि उन्हें कोई व्यक्ति अंगूर आदि फल लिये मिल जाता है, तो वह देता है उसे ग्रहण कर लेते हैं । उसके बदलेमें वह उसे कुछ नहीं देते ।^४ प्रत्येक घनी गृहमें वह अन्तः-

१-ऐ० पृ० ७०-७१ सन्तोषी और संयमी जीवन बितानेकी शिक्षा देना, दूसरोंके साथ भलाई करनेका उपदेश देना और प्रवृत्तिको प्रधानता देना, जैन मान्यताका द्योतक है । २-इस उल्लेखसे उस समयके मुनियोंका प्रत्येक विषयमें पूर्ण निष्णात होना सिद्ध है । ३-यहां आहार क्रियाका वर्णन किया गया है । नियत समयपर संघ आहारके लिये नगरमें जाता होगा और वहां चौराहेपर पहुंचकर सबका अलग २ प्रस्थान कर जाना ठीक ही है । ४-कैसे और कौनसा आहार वे ग्रहण करते हैं ? इस प्रश्नके उत्तरमें महात्मा मन्दनीसने यह वाक्य कहे प्रगट होते हैं । जैन साधुको एक व्यक्ति भक्तिपूर्वक जो भी शुद्ध निरामिष भोजन देता है, उसे ही वह

पुर तक बिना रोकटोकके जासक्ते हैं । आचार्य मन्दनीसने सिकन्दरके लिये यह भी उपदेश दिया था कि वह इन सांसारिक सुखोंकी आशामें पड़कर चारों तरफ क्योँ परिभ्रमण कर रहा है ? उसके इस परिभ्रमणका कभी अन्त होनेवाला नहीं । वह इस पृथ्वी-पर अपना कितना ही अधिकार जमा ले, किन्तु मरती बार उसके शरीरके लिये साढेतीन हाथ जमीन ही बस होगी ।^१

इन महात्माके मार्मिक उपदेश और जैन श्रमणोंकी विद्याका प्रभाव सिकन्दर पर चढव पड़ा था । उसने अपने साथ एक साधुको भेजनेकी प्रार्थना संघनायकसे की थी; किन्तु संघनायकने यह बात अस्वीकार की थी । उन्होंने इन जैनाचार हीन विदेशियोंके साथ रहकर मुनिधर्मका पालन अक्षुण्ण रीतिसे होना अशक्य समझा था । यही कारण है कि उनने किसी भी साधुको यूनानियोंके साथ जानेकी आज्ञा नहीं दी । किन्तु इसपर भी मुनि कल्याण (कलोनस) धर्मपचारकी अपनी उलट लगनको न रोक सके और वह सिकन्दरके साथ हो लिये थे । उनकी यह क्रिया संघनायकको पसंद न आई और मुनि कल्याणकको उनने तिरस्कार दृष्टिसे देखा था ।

भारतसे लौटते हुये, जिससमय सिकन्दर पारस्यदेशमें पहुंचा; कलोनसका विदेशमें तो वहाँके सुसा (Susa) नामक स्थानमें समाधिभरण^१ । इन महात्मा कलोनसको एक प्रकारकी व्याधि जो अपने देशमें कभी नहीं होती थी होगई ।^२ इस समय

ग्रहण करते हैं । उसके बदलेमें वह उसे कुछ भी नहीं देते । भोजनके नियममें वे भक्तजनका कोई भी उपकार नहीं करते ।

१-ऐर० पृ० ७३ । २-जैसि भा०, भा० १ कि० ४ पृ० ५ ।

वह तेहत्तर वर्षके वृद्ध थे। और फिर रुग्णदशामें उनके लिये जैनधर्मकी प्रधानुसार प्रवृत्ति करना और धर्मानुकूल इन्द्रियदमनकारी भोजनों द्वारा रोगी शरीरका निर्वाह करना असाध्य होगया था। इसलिये उन्होंने सल्लेखना व्रतको ग्रहण कर लेना उचित समझा। यह व्रत उसी असाध्य अवस्थामें ग्रहण किया जाता है, जब कि व्यक्तिको अपना जीवन संकटापन्न दृष्टि पड़ता है। मुनि कल्याणकी शारीरिक स्थिति इसी प्रकारकी थी। उनने सिकन्दर पर अपना अभिप्राय प्रकट कर दिया। पहिले तो सिकन्दर राजी न हुआ; परंतु महात्माको आत्मविर्त्सन करने पर तुला देखकर उसने समुचित सामग्री प्रस्तुत करनेकी आज्ञा दे दी। पहिले एक काठकी कोठरी बनाई गई थी और उसमें वृक्षोंकी पत्तियां बिछा दी गई थीं। इसीकी छतपर एक चिता बनाई गई थी।^१ सिकन्दर उनके सम्मानार्थ अपनी सारी सेनाको सुसज्जित कर तैयार होगया। नीमारीके कारण महात्मा कलानस बड़े दुर्बल होगये थे। उनको लानेके लिये एक घोड़ा भेजा गया; किन्तु जीवदयाके प्रतिपालक वे मुनिराज उस घोड़े पर नहीं चढ़े और भारतीय ढंगसे पालकीमें बैठकर वहां आ गये। वह उस कोठड़ीमें उनकी व्यवस्थानुसार बन्द कर दिये गये थे। अन्तमें वह चितापर विराजमान हो गये। चितारोहण करती व्राट् उनने जैन नियमानुसार सबसे-क्षमा प्रार्थनाकी भेंट की। तथा धार्मिक उपदेश देते हुये केशलोच भी किया।^२

१-ऐइ०, पृ० ७३। २-केशलोच करना, जैन मुनियोंका खास नियम है। यूनानियोंने मुनि कल्याणके अंतिम समयका वर्णन एक निश्चित रूपमें नहीं दिया है। चितापर बैठकर समाधि लेना जैन दृष्टिसे ठीक नहीं है। सम्भवतः अपने शवको जलवानेकी नियतसे मुनि कल्याणने ऐसा किया हो।

उससमय सिकन्दरको यह दृश्य मर्मभेदी प्रतीत हुआ; तो भी उसने अपनी भक्ति दिखानेके लिए अपने सभी रणवाद्य बजवाये और सभी सैनिकोंके साथ शोकसूचक शब्द किया तथा हाथियोंसे भी चिंघाड़ करवाई । सिकन्दर उनके निकट मिलनेके लिये भी आया; किंतु उन्होंने कहा कि " मैं अभी आपसे मुलाकात करना नहीं चाहता; अब शीघ्र ही आपसे मुझे भेंट होगी ।" इस कथनका भावार्थ उस समय कोई भी न समझ सका; परन्तु कुछ समयके बाद जब सिकन्दर कालकवलित होनेके सम्मुख हुआ तो म० कलोनसके इस भविष्यद्वक्तृत्व शक्तिकी याद सबको होआई ।^१ उस चिताकी घषकती हुई विकराल ज्वालामें महात्मा कलोनसका शरीरान्त होगया था ।^२ इन जैनमुनिने विदेशियोंके हृदयोंपर कितना गहरा प्रभाव जमा लिया था, यह प्रकट है । सचमुच यदि वह युवान पहुँच जाते तो वहाँपर एकवार जैन सिद्धांतोंकी शीतल और विमल जान्हवी बहा देते !



१-म० कलोनसके भविष्यद्वक्तृत्वके इस उदाहरणसे उनको अपने अंतिम समयका ज्ञान हुआ मानना कुछ अनुचित नहीं जंचता और वह चितापर ठीक उसी समय बैठे होंगे, जिस समय उनके प्राण पखेरु इस नश्वर शरीरको छोड़ने लगे होंगे । २-जैसि भा०, भा० १ कि० ३ पृ० ७-८ ।

(११)
**श्रुतकेवली भद्रबाहुजी और
 अन्य आचार्य ।**

(ई० पू० ४७३-३८३)

जम्बूस्वामी अंतिम केवली थे । इनके बाद केवलज्ञान-सूर्य श्री भद्रबाहुजीका इस उपदेशमें अस्त होगया था; परन्तु पांच समय । मुनिराज श्रुतज्ञानके पारगामी विद्यमान रहे थे । यह नंदि, नंदिमित्र, अपराजित, गोवर्धन और भद्रबाहु नामक थे ।^१ नंदिके स्थानपर दूसरा नाम विष्णु भी मिलता है ।^२ यह पांचों मुनिराज चौदह पूर्व और बारह अंगके ज्ञाता श्री जम्बूस्वामीके बाद सौ वर्षमें हुए बताये गये हैं और इस अपेक्षा अंतिम श्रुतकेवली श्री भद्रबाहुस्वामी ई० पू० ३८३ अथवा ३६९ तक संघाधीश रहे प्रगट होते हैं । किन्तु अनेक शास्त्रों और शिलालेखोंसे यह भद्रबाहुस्वामी मौर्य सम्राट् चन्द्रगुप्तके समकालीन प्रगट होते हैं^३ और चन्द्रगुप्तका समय ई० पू० ३२६-३०२ माना जाता है ।^४ अब यदि श्री भद्रबाहुस्वामीका अस्तित्व ई० पू० ३८३ या ३६९ के बाद न माना जाय तो वह चन्द्रगुप्त मौर्यके समकालीन नहीं होसक्ते हैं ।

‘उधर तिल्लोयपण्णति’ जैसे प्राचीन ग्रन्थोंसे प्रमाणित है कि भगवान् महावीरजीके निर्वाण कालसे २१९ वर्ष (पालकवंश ६०

१-तिल्लोयपण्णति गा० ७२-७४ । २-श्रुतावतार कथा पृ० १३ व अंगपण्णति गा० ४३-४४ । ३-जैसि मा०, भा० १ कि० १-४ व प्रवण वे० पृ० २५-४० । ४-जविओघो० मा० १ पृ० ११६ ।

वर्ष+नन्दवंश १५५) बाद मौर्यवंशका अम्युदय हुआ था। श्वेता-
वर पट्टावलियोंसे सम्राट् चन्द्रगुप्तका वीर निर्वाणसे २१९ वर्ष बाद
ई० पू० ३२६ या ३२५ के नवम्बर मासमें सिंहासनारूढ़ होना
प्रगट है ।^१ इस प्रकार चन्द्रगुप्तका राज्यारोहण काल जो ३२६
ई० पू० अन्यथा माना जाता है, वह जैन शास्त्रोंके अनुसार भी
ठीक बैठता है । अतएव श्री भद्रबाहु स्वामीका अस्तित्व ई० पू०
३८३ या ३६५ के बाद मानना समुचित प्रतीत होता है । जैन
शास्त्रोंसे प्रकट है कि भद्रबाहुस्वामीके ही जीवनकालमें विशाखा-
चार्य नामक प्रथम दशपूर्विका भी अस्तित्व रहा था । इस श्लोकमें
दिगम्बर और श्वेताम्बर दोनों ही संप्रदायके ग्रंथोंसे भद्रबाहु और
चन्द्रगुप्त प्रायः समसामयिक सिद्ध होते हैं ।^२

पहिलेके चार श्रुतकेवलियोंके विषयमें दिगम्बर जैन शास्त्रोंमें
कुछ भी विशेष वर्णन नहीं मिलता है । हां,
भद्रबाहुका चरित्र । भद्रबाहुके विषयमें उनमें कई कथायें मिलती
हैं । श्री हरिषेणके 'बृहत्कथाकोष' (सन् ९३१) में लिखा

१-तिप० गा० ९५-९६ । २-इए० भा० ११ पृ० २५१ ।
३-दिगम्बर जैनग्रन्थोंसे प्रगट है कि भद्रबाहुस्वामी चन्द्रगुप्त सहित
कटिपर्व नामक पर्वतपर रह गये थे और विशाखाचार्यके आधिपत्यमें
जैनसंघ चोलदेशको चला गया था । उधर श्वेताम्बरोकी भी मान्यता है
कि भद्रबाहु अपने अन्तिम जीवनमें नेपालमें जाकर एकान्तवास करने
लगे थे और स्थूलभद्र पद्मपीथ थे । (परि० पृ० ८७-९०) अतः निस्संदेह
भद्रबाहुजीके जीवनकालमें ही उनके उत्तराधिकारी होना और उनका
ई० पू० ३८३ के वास्तवक जीवित रहना उचित जंचता है । २९ वर्ष
तक वे पट्टपर रहे प्रतीत होते हैं और फिर मुनिशासक या उपदेशक
रूपमें शेष जीवन व्यतीत किया विदित होता है । ४-जैशिसं०, पृ०-६६ ।

है कि पौण्ड्रवर्द्धन देशमें देवकोट्ट नामक ग्राम था; जिसको प्राचीन समयमें 'कोटिपुर' कहते थे । यहां पद्माथ राजा राज्य करता था । पद्माथका पुरोहित सोमशर्मा था । उसकी सोमश्री नामक पत्नीके गर्भसे भद्रबाहुका जन्म हुआ था । एक दिन जब भद्रबाहु खेल रहे थे, चौथे श्रुतकेवली गोवर्द्धनस्वामी उधर आ निकले और यह देखकर कि भद्रबाहु पांचवें श्रुतकेवली होंगे, उन्होंने भद्रबाहुके माता-पिताकी अनुमतिसे उन्हें अपने संरक्षणमें ले लिया । भद्रबाहु अनेक विद्यार्थियोंमें निष्णात पंडित होगये । वे गोवर्द्धन नदीके किनारे एक बागमें ठहरे थे । उस समय उज्जैनमें जैन श्रावक चंद्रगुप्त राजा था और उसकी रानी सुप्रभा थी ।

जिस समय भद्रबाहुस्वामी वहां नगरमें आहारके लिये गये, तो एक घरमें एक अकेला बालक पालनेमें पड़ा रो रहा था, उसने भद्रबाहुजीसे लौट जानेके लिये कहा । इससे उनने जान लिया कि उस देशमें बारह वर्षका अकाल पड़नेवाला है । यह जानकर उनने संघको दक्षिण देशकी ओर जानेकी आज्ञा दी और स्वयं उज्जैनके निकट भद्रपाद देशमें जाकर समाधिलीन होगये । राजा चंद्रगुप्तने भी अकालकी बात सुनकर भद्रबाहुके निकट दीक्षा ग्रहण कर ली थी । उन्होंनेका नाम विशाखाचार्य रखवा गया था और वे संघाधीश होकर दक्षिणकी ओर पुन्नाट देशको संघ लेगये थे । जब बारह वर्षका अकाल पूर्ण हुआ तब वे संघसहित लौटकर मध्य-देशमें आगये थे । श्री रत्ननंदिनीके 'भद्रबाहु चरित्र' में भी ऐसा ही वर्णन है, परंतु उसमें थोड़ासा अन्तर है । इसके अनुसार

सम्राट् चंद्रगुप्तने भद्रबाहुस्वामीसे सोलह स्वर्णोंका फल पूछा था; जिसे सुनकर वह मुनि होगये थे ।

बारह वर्षका अकाल जानकर सब दक्षिणको चले गये थे । इस चारित्रमें भद्रबाहुजीको भी संघके सहित दक्षिणकी ओर गया लिखा है परंतु मार्गमें अपना अन्तसमय सन्निवृत्त जानकर उनने संघको चोलदेशकी ओर भेज दिया था और स्वयं चंद्रगुप्ति मुनिके साथ वहीं रह गये थे । वहींपर उनका स्वर्गवास हुआ था । चंद्रगुप्ति मुनि कान्यकुब्जको चला आया था । कनड़ी भाषाके दो ग्रंथ 'मुनिवंशाभ्युदय' (१६८० ई०) और " राजावलीकथे " (१८३८ ई०) में भी भद्रबाहुका वर्णन मिलता है । पहिले ग्रन्थसे यह स्पष्ट है कि श्रुतकेवली भद्रबाहु श्रमणवेळगोला तक आये थे और वहाँके चिक्कवेट्ट (पर्वत) पर रहे थे । एक व्याघ्रके आक्रमणसे उनका शरीरान्त हुआ था । जेनाचार्य अर्हट्टलिकी आज्ञासे दक्षिणाचार्य भी यहां दर्शन करने आये थे । उनका समागम चन्द्रगुप्तसे हुआ था, जो यहां यात्राके लिये आया था । इस ग्रन्थके अनुसार चंद्रगुप्तने दक्षिण आचार्यसे दीक्षा ग्रहण की थी । मालूम ऐसा होता है कि इस ग्रन्थके रचयिताने द्वितीय भद्रबाहुको चन्द्रगुप्तका समकालीन समझा है । यही कारण है कि वह अर्हट्टलि आचार्यका नाम ले रहा है । किंतु चंद्रगुप्तके समकालीन द्वितीय भद्रबाहु नहीं होसके । उनके समयमें किसी भी चन्द्रगुप्त नामक राजाका अस्तित्व भारतीय इतिहासमें नहीं मिलता । ' राजावलीकथे ' में यह विशेषता है कि उसमें चंद्रगुप्त पाटलिपुत्रका राजा प्रगट किया गया है ।

वास्तवमें मौर्य साम्राज्यकी दो राजधानियां उज्जैनी और पाटलिपुत्र प्रारम्भसे रहीं हैं । अतएव जैन कथाकारोंने अपनी रचितके अनुसार दोनोंमेंसे एक-एक उल्लेख समय-पर किया है । इस ग्रन्थमें चन्द्रगुप्तके पुत्रका नाम सिंहसेन लिखा है; जिसे राज्य देकर चन्द्रगुप्त मुनि होगये थे और भद्रबाहुजीके साथ दक्षिणको चले गये थे । एक पर्वतपर भद्रबाहुजी और चन्द्रगुप्त रहे थे । शेष संघ चोलदेशको चला गया था । तामिलभाषाके “नालडियार” नामक नीतिकव्यसे भी दक्षिणके पांज्य देशतक इस संघका पहुंचना प्रमाणित है ।^१ इस नीतिकव्यकी रचना इस संघके साधुओं द्वारा हुई कही जाती है । पांज्य राजाने इन जैन साधुओंका बड़ा आदर और सत्कार किया था । वह इनके गुणोंपर इतना मुग्ध था कि उसने सहसा उन्हें उत्तराग्यकी ओर जाने नहीं दिया था ।

आज भी अर्काट जिलेमें ‘तिरुमलय’ नामक पवित्र जैनस्थान उत्तर भारतसे जैनसंघ आनेकी प्रत्यक्ष साक्षी देरहा है । यहांपर पर्वतके नीचे अनेक गुफायें हैं । एक गुफा विद्याभ्यासके लिये है, जिनमें जम्बूद्वीप आदिके नकशे बने हुए हैं । यह प्रसिद्ध है कि भद्रबाहुके मुनिसंघवाले बारह हजार मुनियोंमेंसे आठ हजार मुनियोंने यहां आकर विश्राम किया था । पर्वतरु, डेढ़फुट लम्बे चरण-चिन्ह उसकी प्राचीनता स्वयं प्रमाणित करते हैं ।^२ सचमुच उस-समय और उससे बहुत पहलेसे चोल, पांज्य आदि देशोंका अस्तित्व और उनकी रूपाति दूर-दूर देश-देशांतरोंमें होगई

१-अव०, पृ० ३०-३२ । २-जैहि० भा० १४ पृ० ३३२ ।

३-ममैप्राजैस्मा० पृ० ७४ ।

थी।^१ दक्षिण भारतके इन देशोंका व्यापार एक अतीव प्राचीनकालसे देश-विदेशोंसे होता रहा है।^२ जैनधर्मकी व्यापकता भी यहां भगवान् पार्श्वनाथजीसे पहलेकी थी^३ ! अतएव उत्तर भारतसे जैन संघका दक्षिणकी ओर जाना एक निश्चित और अभ्रांत घटना है ।

उपरोक्त चरित्रोंमें यद्यपि किंचित् परस्पर विरोध है; किंतु जैन संघका दक्षिणको उन सबसे यह प्रमाणित है कि भद्रबाहुके प्रस्थान इत्यादि । समयमें जैन संघ दक्षिणको गया था और वारह वर्षका भीषण अकाल पड़ा था । इस बातपर भी वे कभी २ सहमत हैं कि जिन भद्रबाहुका उल्लेख है, वह अंतिम श्रुतकेवली हैं और उनके शिष्य एक राजा चन्द्रगुप्त अवश्य थे, जो उज्जैनी और पाटलिपुत्रके अधिकारी थे अर्थात् उनके यह दो राजकेन्द्र थे । यह चन्द्रगुप्त इसी नामके प्रख्यात मौर्य सम्राट् हैं । हां, इस बातसे हरिषेणजी, जो अन्य कथाकारोंमें सर्व प्राचीन हैं, सहमत नहीं हैं कि भद्रबाहुजी संघके साथ दक्षिणको गये थे । श्वेतांबर मान्यताके अनुसार भी उनका दक्षिणमें जाना प्रकट नहीं है । उसके अनुसार भद्रबाहुजीका अंतिम जीवन नेपालमें पूर्ण हुआ था । किंतु यह संशयात्मक है कि यह वही भद्रबाहु हैं जिन भद्रबाहुको वह नेपालमें गया लिखते हैं ।

जो हो, उपरोक्त दोनों मतोंसे प्राचीन श्रृंगापट्टम्के दो शिलालेख इस बातके साक्षी हैं कि भद्रबाहुस्वामी चन्द्रगुप्तके साथ श्रव-

१-कात्यायन (ई० पू० ४००)को चोल, माहिष्मत और नाभिकयका ज्ञान था । पातञ्जलि (ई० पू० १५०) समग्र भारतको जानता था ।

२-जमैसो० भा० १८५० ३८८-३२० । ३-मपा० पू० २३४-२३६ ।

श्रुतकेवली भद्रबाहु और अन्य आचार्य । [२०९]

एवेलगोलमें चन्द्रगिरि पर्वतपर आये थे। इनसे भी प्राचीन शिलालेख चंद्रगिरिपर नं० ३१ वाला है। उसमें भी इन दोनों महात्माओंका उल्लेख है।^१ इस दशमें भद्रबाहुनीका श्रवणवेलगोलमें पहुंचना, कुछ अनोखा नहीं जंचता। हरिषेणजीने शायद दूसरे भद्रबाहुकी घटनाको इनसे जोड़ दिया होगा; क्योंकि प्रतिष्ठानपुरके द्वितीय भद्रबाहुका भद्रपाद देशमें स्वर्गवास प्राप्त करना बिल्कुल संभव है। अतएव प्रथम भद्रबाहुनीका समाधिस्थान श्रवणवेलगोल मानना और उनके समयमें ही प्रथम दशपूर्वको रहते स्वीकार करना उचित है।

श्वेतांबर संप्रदायके अनुसार श्री जम्बूस्वामीके उपरांत एक प्रभव नामक महानुभाव उनके उत्तराधिकारी श्वेताम्बर पट्टावली। और प्रथम श्रुतकेवली हुये थे। यह वही चोर थे, जिनने अशुद्ध होकर श्री जम्बूस्वामीके साथ दीक्षा ग्रहण की थी। श्वेतांबरोने प्रभवको जयपुरके राजाका पुत्र लिखा है, जो बचपनसे ही उद्विग्न था। राजाने उसकी उद्विग्नतासे दुखी होकर अपने देशसे निकाल दिया था और वह राजगृहमें चौर्य कर्म करके जीवन व्यतीत करता था।^२ दिगम्बर जैन ग्रन्थोंमें भी विशुच्चर चोरको एक राजाका पुत्र लिखा है।^३ किन्तु उसे वे जम्बूस्वामीका उत्तराधिकारी नहीं बताते हैं। समझमें नहीं आता कि जत्र दिगम्बर और श्वेताम्बर भेदरूप दीवालकी जड़ भद्रबाहु श्रुतकेवलीके समयमें पड़ी थी, तब उनके पहिले हुये श्रुतकेवलियोंकी गणनामें

१-त्रव०, पृ० ३३-३४। २-परि०, पृ० ४२-४० वृत्तिशास्त्रं,
वीर०, भा० १ पृ० ३। ३-उपु०, पृ० ७०३।

दोनो सम्प्रदायोंमें क्यों मतभेद है ? जो हो, श्वेताम्बर सम्प्रदायमें प्रथम श्रुतकेवली प्रभाव हैं । वह चत्वारिंश वर्षतक सामान्य मुनि रहे थे और उनसे ग्यारह वर्षतक पट्टाधीश पदपर व्यतीत किये थे । उनसे राजगृहके वत्सगोत्री यजुर्वेदीय यज्ञारंभ करनेवाले शिष्यंभव नामक ब्राह्मणको प्रनुद्ध किया था और वही इनका उत्तराधिकारी हुआ था । श्री प्रभवस्वामीने ८१ वर्षकी अवस्थामें वीर नि० सं० ७५ में मुक्त पद पाया था । श्री शिष्यंभव अट्ठाइस वर्षकी उमरमें जैन मुनि हुये थे । ग्यारह वर्षतक प्रभवस्वामीके शिष्य रहकर वह पट्टपर आरूढ़ हुये थे । तेईस वर्षतक युगप्रधान पद भोग कर ६२ वर्षकी अवस्थामें वीर नि० सं० ९८ में स्वर्गवासी हुये थे । इनसे मरने छे वर्षके बालक पुत्रको दीक्षित किया था और उसके लिये दशवैकालिस्मृतकी रचना की थी ।

इनके उत्तराधिकारी श्री यज्ञोभट्टनी थे । यह तृतीयायन गोत्रके थे और गृहस्थीमें बाईस वर्षतक रहकर जैन मुनि हुये थे । छत्तीस वर्षके हुये तब यह पट्टाधिकारी होकर पचास वर्षतक इस पदपर विभूषित रहे थे । वीरनिर्वाणसे गृहस्थी व्याप्तीस वर्षोंके बाद यह तीसरे श्रुतकेवली स्वर्गवासी हुये थे ।^१ इनके उत्तराधिकारी श्री संभूतिविजयसूरि थे; जिनके गुरुगार्ह श्री भद्रबाहु स्वामी थे । इस प्रकार श्वेताम्बर चौथे और पाचवें श्रुतकेवलियोंको समकालीन प्रगट करते हैं । वह कहते हैं कि संभूतिविजयसूरि तो पट्टाधीश थे और भद्रबाहुस्वामी गच्छकी सारसंभाल करनेवाले थे । समूति-

१-जैसाध० भा० १ वी०ख० पृ० ३ व परि० पृ० ५४... ।

२-जैसाध० भा० १ वी०ख० पृ० ४ व परि० पृ० ५८ ।

श्रुतकेवली भद्रबाहु और अन्य आचार्य । [२११]

विजय मादर गोत्रके थे । जब वे ४२ वर्षके थे, तब उनने मुनि-दीक्षा ग्रहण की थी । ८६ वर्षकी उमरमें वह युगप्रधान हुये थे और केवल आठ वर्ष इस पदपर रहकर वी० नि० सं० १९६ में स्वर्गवासी हुये थे ।^१

संभूति विजयके स्वर्गवासी होनेपर भद्रबाहुस्वामी संचाधीश श्वेताम्बर शास्त्रोंमें हुए थे । जब वह बयालीस वर्षके थे, तब श्री श्री भद्रबाहु । यशोभद्रसुरिने उनको जैन मुनिकी दीक्षा दी थी । यशोभद्रकी उन्होंने १७ वर्ष तक शिष्यवत् सेवा की थी । फिर वह युगप्रधान हुए थे और इस पदपर चौदह वर्षतक आसीन रहे थे । वीर निर्वाणसे १७० वर्ष बाद उनका स्वर्गवास हुआ था^२ उनके उत्तराधिकारी स्थूलभद्र हुए थे । दिग्म्बर और श्वेताम्बर मान्यताके अनुसार यद्यपि श्रुतकेवलियोंकी नामावलीमें परस्पर अन्तर है, किन्तु वह दोनों ही भद्रबाहुको अंतिम श्रुतकेवली स्वीकार करते हैं । श्वेतांबर केवल इन्हीं एक भद्रबाहुका उल्लेख करते हैं और इन्हें प्रसिद्ध ज्योतिषी वराहमिहिरका भाई व्यक्त करते हैं । उनके अनुसार इनका जन्मस्थान दक्षिण भारतका प्रतिष्ठानपुर है ।

१-पूर्व प्रमाण । २-जैसास० भा० १ वीरवं० पृ० ५ व परि० पृ० ८७ । यद्यपि हेमचन्द्राचार्यने वीर निर्वाणसे १७० वर्ष बाद भद्रबाहुका स्वर्गवास हुआ लिखा है, परन्तु वह ठीक नहीं प्रतीत होता; जैसे कि पहिले लिखा जा चुका है । उनने स्वयं उनका स्वर्गवास सौर सभ्रष्ट विन्दुसारका वर्णन कर चुकने पर लिखा है । दिग्म्बर मतमें वीर नि० से १६२ वर्षमें श्रुतकेवलियोंका होना लिखा है । इससे भी यही मान लिया जाता है कि इस समयमें ही भद्रबाहुका स्वर्गवास होगया था; किन्तु यह मानना ठीक नहीं जंवता । इस समय वह संवत्सायक पदसे बिलग होगये होंगे

और वह इनका गोत्र प्राचीन बतलाते हैं;^१ जो बिल्कुल अश्रुतपूर्व हैं और उसका स्वयं उनके ग्रन्थोंमें अन्यत्र कहीं पता नहीं चलता है।^२ बराहमिहिरका अस्तित्व ई० सन्के प्रारम्भसे प्रमाणित है।^३ इस अवस्थामें श्वेताम्बरोंकी मान्यताके अनुसार भद्रबाहुका समय भी ज्यादासे ज्यादा ईस्वीके प्रारम्भमें ठहरता है; जो सर्वथा असंभव है। मालूम ऐसा होता है कि प्रथम भद्रबाहु और द्वितीय भद्रबाहु दोनोंको एक व्यक्ति मानकर द्वितीय भद्रबाहुकी जीवन घटनाओंको प्रथम भद्रबाहुके जीवनमें जा घुसेड़नेकी भारी भूल करते हैं। 'कल्पसूत्र' इन्हीं भद्रबाहुका रचा कहा जाता है। आवश्यकसूत्र, उत्तराध्ययनसूत्र, आदिकी निरुक्तियाँ भी इन्हींकी लिखी मानी जाती हैं; किंतु वह भी ई०के प्रारम्भमें हुए भद्रबाहुकी रचनायें प्रगट होती हैं, जैसे कि महाप्रहोपाध्याय डा० सतीशचंद्र विद्याभूषण मानते हैं।^४ मालूम यह होता है कि श्वेताम्बरोंको या तो भद्रबाहु श्रुतकेवलीका विशेष परिचय ज्ञात नहीं था अथवा वह जानबूझकर उनका वर्णन नहीं करना चाहते हैं। क्योंकि श्रुतकेवली भद्रबाहुने उस संघमें भाग

और फिर उपदेशक रूपमें रहे होने । श्वे० मान्यतासे उनकी आयु १२६ वर्ष प्रगट है । यदि उन्हें ४० वर्षकी उम्रमें आचार्य पद मिला मानें तो ६५ वर्षकी आयुमें वे आचार्य पदसे अलग हुये प्रगट होते हैं । शेष आयु उनमें मुनिवत् बिताई थी और इस कालमें वे चंद्रगुप्तकी सेवाको पा सके :

१-जैसाध० भा० १ वीर पं० पृ० ५ व परि० पृ० ५८ । २-उसू० भूमिका पृ० १३ । ३-डॉ० सतीशचंद्र विद्याभूषणने इसी प्रारम्भमें बराहमिहिरका अस्तित्व माना है (जैहि० भा० ८ पृ० ५३२) किन्तु कर्ण आदी छठी शताब्दीका मानते हैं । ४-हिंदूी आफ मेडिबिल इण्डीयन लाजिक, जैहि० भा० ८ पृ० ५३२ ।

नहीं लिया था, जिसको श्वेताम्बराचार्य स्थूलभद्रने एकत्र किया था। 'श्री संघके बुलानेपर भी वे पाटलिपुत्रको नहीं आये जिसके कारण श्री संघने उन्हें 'संघबाह्य' कर देनेकी भी धमकी दी थी।'* इसके विपरीत दिग्गम्बर जैनी भद्रबाहु श्रुतकेवलीका वर्णन बड़े गौरव और महत्त्वशाली रीतिसे विशेष रूपमें करते हैं। श्वेताम्बरोंने उनको प्राचीन गोत्रका बतलाकर दिग्गम्बर मान्यताकी पुष्टि की है; जो निर्ग्रन्थ (नग्न) रूपका भद्रबाहुके समान आर्षमार्गका अनुगामी है।

श्वेताम्बरोंने स्थूलभद्रकी अध्यक्षता स्वीकार करके सवस्त्र भेषको मोक्षलिङ्ग माना है और पुरातन नियमों एवं क्रियाओंमें अंतर डाल लिया है। बस वह प्राचीन 'भद्रबाहु' को विशेष मान्यता न देते हुये भी अपने ऋग ऋथों और भाष्योंको पुरातन और प्रामाणिक सिद्ध करनेके लिये और ईस्वीसन्के प्रारम्भवाले भद्रबाहुको प्राचीन भद्रबाहु व्यक्त करनेके भावसे, केवल उन्हींका वर्णन करते हैं। दूसरे भद्रबाहुके विषयमें वह एकदम चुप हो जाते हैं, किंतु वह अपने आप उनको ब्राह्मिहिरका समकालीन बताकर उनकी अर्वाचीनता स्पष्ट कर देते हैं।^२

१-उत्स० भूमिका, पृ० १४ । * परि० व जैशिसं० पृ० ६७ ।

२-एक जैन पद्यावलीमें एक तीसरे भद्रबाहुका उल्लेख है और उनका समय ईसवीकी प्रारम्भिक शताब्दियाँ हैं। उनके एक शिष्य द्वारा श्वेताम्बर संप्रदायकी उत्पत्ति होना लिखा है। संभव है, श्वेताम्बरोंके द्वितीय भद्रबाहु यही हों; जिनका उन्हें पता नहीं है। (इऐ० भा० २१ पृ० ५८) सचाइ० पृ० २४-२५।

श्रुतकेवली भद्रबाहुके जीवनकी सबसे बड़ी घटना उत्तर जैन संघमें भेद-भारतमें घोर दुष्काल पड़नेकी वजहसे जैनसंघके स्थापना । दक्षिण भारतकी ओर गमन करनेकी है । इस घटनाका अंतिम परिणाम यह हुआ था कि जैन संघके दो भेदोंकी जड़ इसी समय पड़ गई । बारह वर्षका अकाल जानकर श्रीविशाखाचार्यकी अध्यक्षतामें संपूर्ण संघ दक्षिणको गया, किंतु स्थूलभद्र और उनके कुछ साथी पाटलिपुत्रमें ही रह गये थे । घोर दुष्कालके विकराल कालमें ये पाटलिपुत्रवाले जैन मुनि प्राचीन क्रियायोंको पालन करनेमें असमर्थ रहे । उन्होंने आपद्स्वरूपमें किंचित् वस्त्र भी ग्रहण कर लिये और मुनियोंको अग्राह्य भोजन भी वे स्वीकार करने लगे थे ।

जिस समय विशाखाचार्यकी प्रमुखतावाला दक्षिण देशको गया हुआ संघ सुमिक्ष होनेपर उत्तरापथकी ओर लौटकर आया और उसने पीछे रहे हुये स्थूलभद्रादि मुनियोंका शिथिलरूप देखा तो गहन कष्टका अनुभव किया । विशाखाचार्यने स्थूलभद्रादिसे प्रायश्चित्त लेकर पुनः आर्ष मार्गपर आ जानेका उपदेश दिया; किंतु होनीके सिर, उनकी यह सीख किसीको पसंद न आई । स्थूलभद्रकी अध्यक्षतामें रहनेवाला संघ अपना स्वाधीन रूप बना बैठा और वह पुरातन मूल संघसे प्रयत्न होगया । यही संघ कालांतरमें श्वेतां-

१-अब० ३९-४०; उस० मुमिका पृ० १५-१६ व ए६ जे० पृ० ९-१० में श्री विद्वान् श्री पूर्णचन्द्र नाहरने भी यही लिखा है । हार्ण्डे 'व' लुमन का० भी इस कथाको मान्यता देते हैं (Vienna-oriental gournol, VII, 382 व ए६० २१५९-६० ।

राम्नायके रूपमें परिवर्तित हुआ । जैसे कि अगाड़ी लिखा गया है । जिस पुरातन संघके प्रधान पहिले 'प्राचीन' भद्रबाहु थे और फिर उनके उत्तराधिकारी विशाखाचार्य हुये, वह अपने सनातन स्वरूपमें रहा और आर्य रीतियोंका पालन करता रहा । यही आजकल दिगम्बर सम्प्रदायके नामसे विख्यात है ।

स्थूलभद्रादिका संघ, जब मूलसंघसे पृथक् होगया; तो प्राकृत उसे अपने धर्मशास्त्रोंको निर्दिष्ट करनेकी श्रुतज्ञानकी विक्षिप्ति । आवश्यकता हुई । दुष्कालकी भयंकरतामें श्रुतज्ञान छिन्नभिन्न होगया था । भद्रबाहुके समय तक तो जैनसंघ एक ही था; किन्तु उनके बाद ही जो उसमें उक्त प्रकार दो भेद हुये; जिसके कारण श्रुतज्ञानका पुनरुद्धार होना अनिवार्य हुआ । दिगम्बर जैनोंका मत है कि इस समय समस्त द्वादशांग ज्ञान लुप्त होगया था । केवल दश पूर्वोंके जानकार रह गये थे । किन्तु श्वेतांबरीकी मान्यता है कि पाटलिपुत्रमें जो संघ एकत्रित हुआ था और जिसमें भद्रबाहुने भाग नहीं लिया था, उसने समस्त श्रुतज्ञानका संशोधित संस्करण तैयार कर लिया था । स्थूलभद्रने पूर्वोंका ज्ञान स्वयं भद्रबाहुस्वामीसे प्राप्त किया था; किन्तु उनको अंतिम चार पूर्व अन्योंको पढ़ानेकी आज्ञा नहीं थी ।

इस प्रकार ग्यारह अङ्ग और दश पूर्वका उद्धार श्वेतांबरीने कर लिया था; किन्तु उनके ये ग्रन्थ दि० जैनोंको मान्य नहीं थे । उनका विश्वास था कि पुरातन अंग व पूर्व ग्रंथ नष्ट हो चुके हैं । केवल दश पूर्वोंका ज्ञान श्री विशाखाचार्य एवं उनके दश परम्परीण उत्तराधिकारियोंको स्मृतिमें शेष रहा था । दिगम्बर जैनोंकी इस

मान्यताकी पुष्टि जैनसम्राट् खारवेलके हाथीगुफावाले प्राचीन शिलालेखसे भी होती है, जिसमें लिखा है कि श्रुतज्ञान मौर्यकालमें लुप्त होगया था, उसका पुनरुद्धार करनेके लिये सम्राट् खारवेलने ऋषियोंकी एक सभा बुलाई थी और उसमें अवशेष उपलब्ध अङ्ग ग्रंथोंका संग्रह करके श्रुत विच्छेद होनेसे बचा लिया गया था । यह समय अंतिम दश पूर्वोक्त अंतिम जीवनकालके लगभग बैठता है और इसके बाद दिगम्बर जैनोके अनुसार ग्यारह अंगघारी मुनियोंका अस्तित्व मिलता है ।

यद्यपि जैनशास्त्रोंमें सम्राट् खारवेल और उनके उपरोक्त प्रशस्त कार्यका उल्लेख कहीं नहीं है; किन्तु उक्त प्रकार दशपूर्वियोंके बाद ग्यारह अंगघारियोंका अस्तित्व मानकर अदृश्य ही दिगम्बर जैन मान्यता इस बातका समर्थन करती है कि इस समय अंग ग्रंथोंका उद्धार किन्हीं महानुभावों द्वारा हुआ था । इस दशमें श्वेताम्बर संप्रदायके मतपर विश्वास करना जरा कठिन है, जो दृष्टिव द अंगके अतिरिक्त शेष समूचे श्रुतज्ञानका अस्तित्व आज भी मानता है ।

श्वेताम्बर ग्रन्थोंमें स्थूलभद्रको अंतिम नन्दराजके मंत्री शक्र-
श्वेताम्बरान्वय डालका पुत्र लिखा है । जिस समय शिक्षा पाकर, स्थूलभद्र । यह घरको लौटे तो उनके पिताने उन्हें एक वेश्याके सुपुर्द कर दिया । उसके पास रहकर स्थूलभद्र दुनियादारीके कामोंमें दक्षता पाने लगे । वेश्याके यहां रहते हुये बहुत समय व्यतीत होगया और इसमें धन भी बहुत खर्च हुआ । इनके छोटे भाई श्रीयकको अपने पिताकी यह लापरवाही पसंद न आई ।

उसने पिताके जीवनका अन्त करना ही उचित समझा। स्थूलमद्रको इस घटनासे संवेगका अनुभव हुआ और वह तीस वर्षकी अवस्थामें मुनि होगये। चौबीस वर्षतक उन्होंने श्री संभूतिविजयकी सेवा की और उनसे चौदह पूर्वोक्त सुनकर, उनसे दशपूर्वोक्त अर्थ ग्रहण किया। संभूतिविजयके उपरांत वे युगप्रधान पदके अधिकारी हुये और इस पदपर ४९ वर्ष रहे।^१ वीरनिर्वाण सं० २१९ में स्वर्गलाभ हुआ कहा जाता है। इन्हींके समयमें अर्थात् वीर नि० सं० २१४में तीसरा निहन्व (संघमेद) उपस्थित हुआ कहा जाता है। यह अषाढ़ नामक व्यक्ति द्वारा स्वेतिका नगरीमें घटित हुआ था; किंतु वह मौर्यवल्लभ द्वारा राजगृहमें सन्मार्ग पर ले आया गया लिखा है।^२



१-जैसा सं०, भा० १ वीर पृ० ५-६; किंतु श्वेतावरोंकी दूसरी मान्यताके अनुसार स्थूलमद्रने दश पूर्वोक्त अर्थ भद्रबाहुस्वामीसे ग्रहण किया था और वह उनके बाद ही पट्टपर आये होंगे। श्वेतावरोंका यह भी मत प्रगट होता है कि स्थूलमद्र अंतिम श्रुतकेवली थे; किंतु उन्हींकी मान्यतासे भद्रबाहुका अंतिम श्रुतकेवली होना प्रगट है। (उत्स० भूमिका पृ० १४) २-हेमचन्द्राचार्यने राज्योंकी काल गणनामें ६० वर्षकी मूल की है; इसी कारण वी० नि० २१५ में स्थूलमद्रका अंतिम समय प्रगट किया गया है। २-इंऐ० भा० २१ पृ० ३३५।

(१२)

मौर्य-साम्राज्य ।

(ई० पूर्व० ३२६-१८८)

सिकन्दर महान् के आक्रमण के बाद मगधका राज्य नन्दवंश के हाथसे जाता रहा था । ब्राह्मण चाणक्य के चन्द्रगुप्त मौर्य । सहयोगसे चन्द्रगुप्त नामक एक व्यक्ति मगधका राजा हुआ था । जब ई० पूर्व ३२६ अक्टूबरको सिकन्दर महान् पंजाबसे वापिस हुआ, उस समय मगधमें नन्दराजा राज्य कर रहा था । किन्तु इसके एक महीने बाद अर्थात् ई० पूर्व ३२६ के नवम्बर मासमें चन्द्रगुप्तने मगधके राज्यपर अपना अधिकार जमा लिया था । यद्यपि यह निश्चय नहीं है कि चन्द्रगुप्तने पहिले पंजाब विजय किया था या मगधको अपने अधिकारमें कर लिया था; किन्तु मालूम होता है कि उसने पहिले पंजाबको अपना मित्र बना लिया था और उसकी सहायतासे मगध जीता था । यूनानी लेखकों के कथनसे सिकन्दर के लौटते समय चन्द्रगुप्तका पंजाबमें होना प्रमाणित है । सिकन्दर कार्मिनियामें था, तब ही भारतवासियोंने उसके यूनानी सूवेदार फिलिप्सकी जीवनलीला उस समयमें ही समाप्त करके अपनी स्वाधीनताका बीज बो लिया था । 'मुद्रा-राक्षस' में जिस राजा पर्वतककी हत्या होनेका बखाना है वह यही फिलिप्स था । इस घटनामें अवश्य ही चन्द्रगुप्तका हाथ था । इस प्रकार पंजाबवासियोंने चन्द्रगुप्तके निमित्तसे अपनेको विदेशी युना-

१-जबिओसो० भाग १ पृ० ११२...पर्वतककी समानता यु. दर्शाई गई है-पर्वतक=परवयो=पिरवयो=फिलिप्स ।

निर्योकी पराधीनतासे मुक्त होता जानकर उसका पूरा साथ दिया था और वह उनकी सहायतासे मगधका राजा बनगया था ।

यह चन्द्रगुप्त कौन था ? इस प्रश्नका उत्तर खोजनेमें हमारा ध्यान सर्व प्रथम मुद्राराक्षस नाटकके टीका-चन्द्रगुप्त कौन था ? कारके कथनपर जाता है । उसने 'वृषल' शब्दके आधारपर अपनी टीकामें लिखा है कि 'नन्दवंशके अंतिम राजाकी वृषल (शूद्र) जातिकी मुरा नामक रानीसे चन्द्रगुप्त उत्पन्न हुआ और अपनी माताके नामसे मौर्य कहलाया' ^१ बस, इसको पढ़कर ईसवी द्वितीय शताब्दिके यूनानी लेखकों एवं अन्य विद्वानोंने मान लिया कि चन्द्रगुप्त मुरा नामकी शूद्रा स्त्रीकी कूँखसे जन्मा था, ^२ इसलिये उसका नाम मौर्य पड़ा । किन्तु इस मान्यतामें तथ्य तनिक भी नहीं है । संस्कृत व्याकरणके अनुसार मुराका पुत्र 'मौर्य' कहलायगा, न कि मौर्य ! चाणक्यने जरूर चन्द्रगुप्तके प्रति सम्बोधनमें 'वृषल' शब्दका प्रयोग किया है; किन्तु उसका अर्थ शूद्र न होकर मगधका राजा होना उचित है; जैसे कि कोषकार बतलाते हैं । ^३ अशोकके लिये 'देवानां प्रिय' सम्बोधन बहु प्रयुक्त हुआ है किन्तु उसको साधारण (अर्थात् मूर्ख) अर्थमें कोई ग्रहण नहीं करता ।

१-‘कल्पादौ नन्दनामानः केचिदासन्महीभुजः ॥ २३ ॥

सर्वार्थसिद्धिनामासीत्तेषु विख्यातपौरुषः... ॥ २४ ॥

राज्ञः पत्नी सुनन्दासीज्ज्येष्ठान्या वृषलात्मना ।

मुराख्या सा प्रिया भर्तुः शीललावण्यधंपदा ॥ २५ ॥

मुरा प्रसूत तनयं मौर्याख्यं गुणवत्तरं... ॥ ३१ ॥

२-भा० मा० १ पृ० ५९ व अ० पृ० ६-७ ।

३-हेमचन्द्राचार्यका हेमकोष देखो ।

इसी प्रकार वृषलका साधारण अर्थ ग्रहण करना अनुचित है। फिर यह असंभव है कि चाणक्यके समान समझदार व्यक्ति, अपने उस कृपाभाजनके प्रति ऐसे क्षुद्र शब्दका प्रयोग कर उसे लजित करे, जो एक बड़े साम्राज्यका योग्य शासन था और जिसकी भ्रुकुटि जरा टेढ़ी होनेपर किसीको अपने प्राण बचाना दुर्भर होजाता था। फिर चाणक्य तो स्वयं लिखता है कि दुर्बल राजाको भी न कुछ समझना भूल है। असल बात यह है कि चाणक्य 'वृषल' शब्दका व्यवहार आदर रूपमें—मगधके राजाके अर्थमें—इसलिये करता था कि इससे उसके उस प्रयत्नका महत्त्व प्रगट होता था जो उसने चन्द्रगुप्तको मगधका राजा बनानेमें किया था और इसकी स्मृति उसके आनन्दका कारण होना प्राकृत ठीक है। मुद्राराक्षसके ब्राह्मण टीकाकारने साम्प्रदायिक द्वेषवश चन्द्रगुप्तको शूद्रजात लिख मारा है; वरन् स्वयं हिन्दू पुराणोंमें चंद्रगुप्तके शूद्र होनेका कोई पता नहीं चरता है।^२

'विष्णुपुराण' में उनको नन्देन्दु अर्थात् 'नन्द-चंद्र' (गुप्त), भविष्यपुराणमें 'मौर्य-नन्द' और बौद्धोंके 'दिव्यावदान' में केवल 'नन्द' लिखा है।^३ इन उल्लेखोंसे चंद्रगुप्तका कुछ संबंध नन्दवंशसे प्रगट होता है। कोई विद्वान् 'मुद्राराक्षस' से भी यह संबंध प्रगट होता लिखते हैं,^४ किन्तु इन उल्लेखोंसे भी चन्द्रगुप्तका शूद्रजात

१-‘दुर्वलोऽपि राजानावमन्तव्यः नास्त्यग्ने दीर्घत्वम् ।’

२-अधः पृ० ६ व हिंदाव० परि० पृ० ७१...और रा० मा० १ पृ० ६०-६१ मा० पृ० ६२। ३-जबिओसो० मा० १ पृ० ११६ फुटनोट। ४-हिंदाव०, भूमिका पृ० ११-१२ व अध० पृ० ७।

होना सिद्ध नहीं है । जैन लेखक तो स्पष्ट रीतिसे चन्द्रगुप्तको क्षत्रिय कहते हैं ।^१ हेमचन्द्राचार्यने 'मयूरपोषक' ग्रामके नेताकी पुत्रीको चन्द्रगुप्तकी माता लिखा है ।^२ किंतु इससे भाव 'मोर पालनेवाले' के लगाना अन्याय है । प्रत्युत इस उल्लेखसे पुराणोंके उपरोक्त उल्लेखोंका स्पष्टीकरण हुआ दृष्टि पड़ता है । संभवतः नंद राजाकी एक रानी मयूरपोषक देशके नेताकी पुत्री थी और उसीसे चन्द्रगुप्तका जन्म हुआ था । जब शुद्धाजात महापद्मने नंद राज्यपर आधिपत्य जमा लिया तो चन्द्रगुप्त अपनी ननसालमें जाकर रहने लगा हो तो असंगत ही क्या है ? वहींपर चाणक्यकी उससे मेट हुई होगी ।

जैन शास्त्रोंमें एक मौर्यस्थ देशका अस्तित्व महावीरस्वामीसे पहलेका मिलता है । वहाँके एक क्षत्रिय पुत्र—मौर्यपुत्र भगवानके

१-जैसिभा० भा० १ कि० ४ पृ० १९; माइ० ८० ६२ व राइ० भाग १ पृ० ६० ।

२-'मयूरपोषकग्रामे तस्मिंश्च चणिनन्दनः ।

प्राविशत्कणभिक्षार्थं परिव्राजकवेषभृत् ॥ २३० ॥

मयूरपोषकमहत्तरस्य दुहितुस्तदा ।

अमृदापन्नसत्त्वायाश्चन्द्रपानाय दोहदः ॥ २३१॥-८ ॥'

इत्यादि । श्री हेमचन्द्रके इस कथनसे चन्द्रगुप्तको 'मोरोंको पालनेवालेकी कन्याका पुत्र' लिखना ठीक नहीं है; जब कि वह ग्रामका नाम मयूरपोषक लिख रहे हैं । मि० बरोदिया (हिलिजै० पृ० ४४) और उनके अनुसार मि० हँवेल (हिमाइ० पृ० ६६) ने 'मयूरपोषक' का शब्दार्थ ही प्रगट किया है ।

३-डॉ० विमलाचरण डॉ० नन्दराजाका विवाह पिप्पलिवनके मौरिय (मौर्य) क्षत्रियोंकी राजकुमारीसे हुआ समझते हैं। देखो क्षत्रीकल्प० पृ० २०५ ।

गणधर भी थे ।^१ उधर 'महावंश' नामक बौद्ध ग्रंथसे प्रगट ही है कि 'चन्द्रगुप्त हिमालय पर्वतके आसपासके एक देशका, जो पिप्पलिवनमें था और मोर पक्षियोंकी अधिकताके कारण मौर्य राज्य कहलाता था, एक क्षत्रिय राजकुमार था'^२। हेमचन्द्राचार्यका मयूर-पोषक ग्राम, दिगम्बर जैनोंका मौर्याख्य देश और बौद्धोंके मोरिय (मौर्य) क्षत्रियोंका पिप्पलिवनवाला प्रदेश एक ही प्रतीत होते हैं और इस प्रकार यह स्पष्ट है कि चन्द्रगुप्त इस देशकी अपेक्षा ही मौर्य कहलाता था । ऐसा ही मैकक्रिन्डलका लेख है ।^३

चन्द्रगुप्तका बाल्यजीवन मौर्याख्यदेशकी अपेक्षा अधिकतर चन्द्रगुप्तका बाल्य-मगधदेशमें व्यतीत हुआ था । तब मोरिय जीवन । (मौर्य) क्षत्रियोंकी राजधानी पिप्पलीवन थी । इन लोगोंमें भी उस समय गणराज्य प्रणालीके ढंगपर राज्य-प्रबंध होता था । यही कारण प्रतीत होता है कि हेमचन्द्राचार्यने मयूर-पोषक देशके एक नेताका उल्लेख किया है । उनके उसे वहांका राजा नहीं लिखा है । किन्तु महापद्म नन्दने इन्हें भी अपने आधीन बना लिया था और एक मौर्य क्षत्री उनका सेनापति भी रहा था, यद्यपि अन्तमें उन्होंने उसे और उसकी सन्तानको मरवा डाला था । महापद्मके आधीन रहने हुये मौर्य क्षत्री सुखी नहीं रहे थे । चन्द्रगुप्तके भी प्राण सदैव संकटमें रहते थे, क्योंकि नन्द राजाको उससे स्वभावतः अय होना अनिवार्य था; किन्तु चन्द्रगुप्तकी विधवा माताने उनकी 'रक्षा बड़ी तत्परतासे' की

१-वृजेश० पृ० ७ । २-महावंश-टीका (सिंहलीयावृत्ति) पृ० ११९...।

३-माइ० पृ० ६२ । ४-जैसिमा० भा० १ कि० ४ पृ० २१ ।

थी ।^१ फलतः जिससमय चंद्रगुप्त युवावस्थामें पदार्पण कर रहे थे, उससमय उनका समागम चाणक्यसे हुआ, जो नंदराजा द्वारा अपमानित होकर उससे अपना बदला चुकानेकी दृढ़ प्रतिज्ञा कर चुका था । चाणक्यके साथ रहकर चंद्रगुप्त शस्त्र-शास्त्रमें पूर्ण दक्ष होगया और वह देश-विदेशोंमें भटकता फिरा था, इससे उसका अनुभव भी खूब बढ़ा था । जो हो, इससे यह प्रकट है कि चन्द्रगुप्तका प्रारंभिक जीवन बड़ा ही शोचनीय तथा विपत्तिपूर्ण था ।

जिससमय चंद्रगुप्त मगधके राज्य सिंहासनपर आरुढ़ हुये राज-तिलक और उस समय वह पच्चीस वर्षके एक युवक थे ।

राज्यवृद्धि । उनकी इस युवावस्थाका बीरोचित्र और भारत हितका अनुपम कार्य यह था कि उन्होंने अपने देशको विदेशी युनानियोंकी पराधीनतासे छुड़ा दिया । सचमुच चन्द्रगुप्तके ऐसे ही देशहित सम्बन्धी कार्य उसे भारतके राजनैतिक रंगमंचपर एक प्रतिष्ठित महावीर और संसारके सम्राटोंकी प्रथम श्रेणीका सम्राट् प्रगट करते हैं । 'योग्यता, व्यवस्था, वीरता और सैन्य संचालनमें चन्द्रगुप्त न केवल अपने समयमें अद्वितीय था, वरन् संसारके इतिहासमें बहुत थोड़े ऐसे शासक हुये हैं, जिनको उसके बराबर कहा जासکتा है ।'^२ मगधके राज्य प्राप्त करनेके साथ ही नंद राजाकी विराट् सेना उसके आधीन हुई थी । चन्द्रगुप्तने उस विपुलवाहिनीकी वृद्धि की थी । उसकी सेनामें तीस हजार घुडसवार, नौ हजार हाथी, छै लाख पैदल और बहुसंख्यक रथ थे ।^३ ऐसी दुर्जय

१-बीब्लोके 'अर्थ कथाकोष' में भी यह उल्लेख है । जैसे मा० पृ० २१ । २-अमाइ०, मा० पृ० १४२ । ३-अहिरे० पृ० १२४ ।

सेनाकी सहायतासे उसने समस्त उत्तर भारतके राजाओंको जीत लिया था । उसके सिंहासनारूढ़ होनेके पहले उत्तरी भारतमें ही छोटे २ बहुतसे राजा थे, जो आपसमें लड़ा करते थे । धीरे धीरे चन्द्रगुप्तने उन सबको अपने अधिकारमें कर लिया और उसके साम्राज्यका विस्तार बगालकी खाड़ीसे अरब-समुद्र तक होगया । इस प्रकार " वह शृङ्खलावद्ध ऐतिहासिक युगका पहला राजा है, जिसे भारत सम्राट् कह सकते हैं ।"^१

महीसूर प्रांतकी अर्वाचीन मान्यताओंसे प्रगट है कि उस प्रांतपर नंदवंशका भी अधिकार था ।^२ यदि यह दक्षिण-विजय। बात ठीक मानी जाय तो नंदवंशके उत्तराधिकारी चन्द्रगुप्त मौर्यका अधिकार भी इन देशोंमें होना युक्तिसंगत है । तामिल भाषाके प्राचीन साहित्यमें अनेकों उल्लेख हैं; जिनसे स्पष्ट है कि मौर्योंने दक्षिण भारतपर आक्रमण किया था और उसमें वे सफल हुये थे ।^३ किन्तु इससे यह निश्चय पूर्वक नहीं कहा जा सकता कि दक्षिण भारतकी यह विजय चंद्रगुप्त मौर्य द्वारा ही हुई थी अथवा उसके पुत्र और उत्तराधिकारी बिन्दुसारने दक्षिण प्रदेश अपने आधीन किया था । परन्तु यह विदित है कि चन्द्रगुप्तका पौत्र अशोक जब सिंहासनपर बैठा, तब यह दक्षिण देश उसके साम्राज्यमें शामिल था । जैन मान्यताके अनुसार चन्द्रगुप्तका साम्राज्य दक्षिण भारत तक होना प्रमाणित है ।^४

१-माइ० पृ० ६२ । २-ऑहिइ० पृ० ७४ । ३-अवण० पृ० ३८ ।

४-मैमैप्रजैस्मा० पृ० २०५ व. जराएखो०; १९२८, पृ० १३५ ।

जिससमय चन्द्रगुप्त भारतमें उक्त प्रकार एक शक्तिशाली सिल्यूकस नाइके- केन्द्रिक शासन स्थापित करनेमें संलग्न था, दरसे युद्ध । उसी समय पश्चिमीय मध्य ऐशियामें सिकंदर महान्का सिल्यूकस नाइकेटर नामक एक सेनापति अपना अधिभार जमानेका प्रयास कर रहा था । उसने बड़ी सफलतासे सिरिया, एशिया माइनर और पूर्वीय प्रदेशोंको हस्तगत कर लिया था । उसने भारतको भी फिरसे जीतना चाहा और ३०५ ई० पू० में सिन्धु नदी पार कर आया । चन्द्रगुप्तकी अजेय सेनाने उसका सामना किया । पहिली ही मुठभेड़में सिल्यूकसकी सेना पिछड़ गई और उसे दबकर सँघि कर लेनी पड़ी । इस सँघिके अनुमार सिन्धु नदीके पश्चिमी सूबों—बिलोचिस्तान और अफगानिस्तानको चन्द्रगुप्तने अपने राज्यमें मिला लिया । सिल्यूकस ९०० हाथी लेकर संतुष्ट होगया । उसने अपनी बेटी भी चन्द्रगुप्तको व्याह दी ।^१

इस विजयसे चन्द्रगुप्तका गौरव और मान विदेशोंमें बढ़ गया । सिल्यूकसका दूत उसके राजदरबारमें आकर रहने लगा और उसके सम्पर्कसे भारतका महत्त्वशाली परिचय और तात्त्विक ज्ञान विदेशियोंको हुआ । पेर्रहो (Pyrrho) नामक एक यूनानी तत्त्ववेत्ता जैन श्रमणोंसे शिक्षा ग्रहण करनेके लिये यहां चला आया और व्यापारकी भी खूब उन्नति हुई । चन्द्रगुप्तके इस साम्राज्य विस्तारके अपूर्व कार्य और फिर उसे व्यवस्थित भावसे एक सूत्रमें बांध रखनेसे उसकी अदभुत तेजस्विता, तत्परता और बुद्धिमत्ताका परिचय मिलता है । साधारण अवस्थासे उठकर वह एक महान् सम्राट्

होगया, यह उसके अदम्य पुरुषार्थ और कर्मठताका प्रमाणपत्र है ।

सिल्यूकसकी ओरसे जो दूत मौर्य दरबारमें आया था, वह मेगास्थनीज नामसे विख्यात था । वह कई शासन-प्रबन्ध । वर्षौतक चन्द्रगुप्तके दरबारमें रहा था और बड़ा विद्वान् था । उसने उससमयका पूरा वृत्तान्त लिखा है । वह चन्द्रगुप्तको योग्य और तेजस्वी शासक बतलाता है । उसके वृत्तांत एवं कौटिल्यके अर्थशास्त्रसे चन्द्रगुप्तके शासन-प्रबन्ध और उस समयकी सामाजिक स्थितिका अच्छा पता चलता है । राज्यका शासन पंचायतों द्वारा होता था; यद्यपि प्रत्येक प्रान्त भिन्न २ गवर्नरोंके आधीन था । इन प्रांतिक अधिकारियोंको छे पंचायतों द्वारा राज्यप्रबन्ध करना पड़ता था । 'एक पंचायत प्रजाके जन्म-मरणका हिसाब रखती थी । दूसरी टैक्स यानी जुगी वसूल करती थी । तीसरी दस्तकारीका प्रबंध करती थी । चौथी विदेशीय लोगोंकी देखभाल करती थी । पांचवीं व्यापारका प्रबंध करती थी । और छठी दस्तकारीकी चीजोंके विक्रयका प्रबंध करती थी । कुछ विदेशीय लोग भी पाटलिपुत्रमें रहते थे । उनकी सुविधाके लिये अलग नियम बना दिये गये थे ।'

पाटलिपुत्र उस समय एक बड़ा समृद्धिशाली नगर था । और वह मौर्य सम्राट्की राजधानी थी । तब यह नगर राजधानी । सोन और गंगाके संगमपर ९ मीलकी लम्बाई और १½ मील चौड़ाईमें बसा था । इसप्रकार वह वर्तमान पटनाकी तरह लंबा, सकीर्ण और समांतर-चतुर्भुजाकार था । उसके चारों ओर

एक लकड़ीकी दीवार थी । इसमें ६४ फाटक और ५७० मीनार थे । इसके बाहर २०० गज चौड़ी और १५ गज गहरी खाई थी, जो सोनके जलसे भरी रहती थी ।^१ वर्तमान पटना नगरके नीचे यह प्राचीन पाटलिपुत्र तुपा पड़ा है । वांकीपुरके निकटमें खुदाई करनेसे चंद्रगुप्तके राजप्रासादका कुछ अंश मिला है । यह राजभवन भी लकड़ीका बना हुआ था, परंतु सजघन और सुंदरतामें किसी राजमहलसे कम न था । राज्यके शासन-प्रबन्धके समान ही नगरका प्रबन्ध एक म्युनिसिपल कमिशन द्वारा होता था । इसमें भी छे पंचायतें थीं और प्रत्येक पंचायतमें पांच सदस्य इनके द्वारा देश और नगरका सुचारु और आदर्श-प्रबंध होता था ।

चन्द्रगुप्तका शासन प्रबन्ध आजकलके प्रजातंत्र राज्योंके लिये शासन प्रबन्धकी एक अनुकरणीय आदर्श था । आजकलकी विशेषतायें । म्युनिसिपल कमेटियोंसे यदि उसकी तुलना की जाय, तो वह प्राचीन प्रबन्ध कई बातोंमें अच्छा मालूम देगा । चन्द्रगुप्तके इस व्यवस्थित शासनमें प्रत्येक मनुष्य और पशुश्रमकी रक्षाका पूरा ध्यान रक्खा जाता था । कौटिल्यके अर्थशास्त्रमें पशुओंके भोजन, गौओंके दुहने और दूध, मक्खन आदिकी स्वच्छताके सम्बंधमें नियम दिये हुये मिलते हैं । पशुओंको निर्दयता और चोरीसे बचानेके नियम सविस्तर दिये गये हैं ।^२ एक जैन सम्राट्के लिये ऐसा दयालु और उदार प्रबंध करना सर्वथा उचित है । मनुष्योंकी रक्षाका भी पूरा प्रबंध था । व्यापारियोंके लिये कई मड़कें बनवाई गई थीं; जिनपर मुसाफिरोकी रक्षाका पूरा प्रबन्ध था । -

भारतकी सीमासे पाटलिपुत्रतक राजमार्ग बना हुआ था । यह मार्ग शायद पुष्कलावती (गान्धारकी राजधानी) से तक्षशिला होकर झलम, व्यास, सतलज, जमनाको पार करता हुआ तथा हस्तिनापुर, कन्नौज और प्रयाग होता हुआ पाटलिपुत्र पहुंचता था । सड़कोंकी देखभालका विभाग अलग था ।^x दुर्भिक्षकी व्यवस्था उच्च न्यायालय करते थे । जो अन्न सरकारी भण्डारोंमें आता था उसका आधा भाग दुर्भिक्षके दिनोंके लिये सुरक्षित रखा जाता था और अकाल पड़नेपर इस भण्डारमेंसे अन्न बांटा जाता था । अगली फसलके बीजके लिये भी यहींसे दिया जाता था ।

चन्द्रगुप्तके राज्यके अंतिम कालमें एक भीषण दुर्भिक्ष पड़ा था । खेतोंकी सिंचाईका पूरा प्रबन्ध रखा जाता था; जिसके लिये एक विभाग अलग था।^२ चन्द्रगुप्तके काठियावाड़के शासक पुण्यगुप्तने गिरनार पर्वतके समीप 'सुदर्शन' नामक झील बनवाई थी ।^३ छोटी बड़ी नहरों द्वारा सारे देशमें पानी पहुंचाया जाता था । नहरका महकमा आवपाशी—कर वसूल करता था । इसके अतिरिक्त किसानोंसे पैदावारका चौथाई भाग वसूल किया जाता था । आयात निर्यात आदि और भी कर प्रजापर लागू थे ।

राज्यमें किसी प्रकारकी अनीति न होने पाये, इसके लिये चन्द्रगुप्तने एक गुप्तचर विभाग स्थापित किया

गुप्तचर विभाग । था । नगरों और प्रांतोंकी समस्त घटनाओंपर दृष्टि रखना और सम्राट् अथवा अधिकारी वर्गको गुप्तरीतिसे सूचना

x माप्रा० मा० २ पृ० ७९ । १-लभाइ० पृ० १६७ ।

२-माइ० पृ० ६४ । ३-जगण्णो० सन् १८९१ पृ० ४७ ।

देना इनका कार्य था । मेगास्थनीज लिखता है कि इन गुप्तचरोंपर कोई मिथ्या समाचार देनेका दोषारोपण कभी नहीं हुआ, क्योंकि किसी भी भारतीयसे यह अपराध कभी नहीं बन पड़ा । सचमुच प्राचीन भारतके निवासी सचाई और ईमानदारीके लिये बहुत ही विख्यात थे ।^१

चन्द्रगुप्तका फौजदारी कानून कठोर था । यदि किसी कारीगरको कोई चोट पहुंचाता, तो उसे प्राणदण्ड ही दण्ड विधान । मिलता था । यदि कोई व्यक्ति किसीको अंगहीन कर देता तो दण्ड स्वरूप वह भी उसी अंगसे हीन किया जाता था; और हाथ घातेमें काट लिया जाता था । झूठी गवाही देनेवालेके नाक कान काट लिये जाते थे । पवित्र वृक्षोंको हानि पहुंचानेवाला भी दण्ड पाता था । सिरके बाल मूढ़ दिये जानेका दण्ड बड़ा लज्जाजनक समझा जाता था । साधारणतः चोरीके अपराधमें अंग छेदका दण्ड दिया जाता था । चुङ्गीका महसूल देनेमें ढालम-ढाल करनेवाला मृत्युदण्ड पाता था । अपराधी कड़ी यातनाओं द्वारा अपराध स्वीकार करनेके लिये बाध्य किये जाते थे । चन्द्रगुप्तके फौजदारी कानूनकी यह कठोरता किंचित् आपत्तिजनक कही जा सकती है; किन्तु जिन्होंने इंग्लैन्ड आदि यूरोपीय देशोंका निकट मुतकालीन इतिहास पढ़ा है, वह जानते हैं कि इन देशोंमें भी जरा-से अपराधके लिये भी प्राणदण्ड देनेका रिवाज था ।^२

ऐसा मालूम होता है कि प्राचीनकालमें दण्डकी कठोरतामें

१-भाइ० पृ० ६४, अहिइ० पृ० १२९ और लाभाइ० पृ० १५८,

२-भाइ० पृ० ६४ और लाभाइ० पृ० १५९-१६० ।

सदाचार और सुनीतिकी बढ़वारीका विश्वास था। चन्द्रगुप्तके विषयमें कहा जासکتा है कि उसका यह कठोर दण्डविधान सफल हुआ था। मेगास्थनीज लिखता है कि जितने समय तक यह चंद्रगुप्तकी सेनामें रहा, उस समय चार लाख मनुष्योंके समूहमें कभी किसी एक दिनमें (१२०) रुपयेसे अधिककी चोरी नहीं नहीं हुई। और यह प्रायः नहीं बराबर थी। भारतीय कानूनकी शरण बहुत कम लेते थे। उनमें बायदाखिलाफी और खयानतके मुकद्दमें कभी नहीं होते थे। उन्हें साक्षियोंकी भी जरूरत नहीं पड़ती थी। वे भारतीय अपने घरोंको बिना ताला लगाये ही छोड़ देते थे।^१ इस उल्लेखसे स्पष्ट है कि चन्द्रगुप्तके दण्ड विधानका नृशंसरूप जनताको सदाचारी और राज्याज्ञानुवर्ती बनानेमें सहायक था। इस दशामें उसका प्रयोग अधिकताके साथ प्रायः नहीं होना संभव है।

चन्द्रगुप्तकी विशाल सेनाकी व्यवस्थाके लिये एक सैनिक विभाग था। सेनाके चारों भागों—(१) पैदल सैनिक विभाग। सिपाही, (२) अश्वारोही, (३) रथ, (४) हाथीका प्रबन्ध चार पंचायतों—द्वारा होता था। पांचवीं पंचायत क्रमसरियट विभाग और सैनिक नौकर—चाकरोंका प्रबन्ध करती थी। छठी पंचायत जहाजोंका प्रबन्ध करती थी। सेनाको वेतन नगद मिलता था।^२ जहाज आदि सब यहीं बनाये जाते थे। इस व्यवस्थासे स्पष्ट है कि चंद्रगुप्तका सैनिक प्रबंध सर्वाङ्ग पूर्ण और सराहनीय था। यदि उसकी व्यवस्था ठीक न होती, तो इतने बड़े साम्राज्यपर वह सहसा अधिकार न जमा सکتा।

मौर्यकालकी सामाजिक दशा भगवान महावीरके समयसे कुछ अधिक विलक्षण नहीं थी । वह प्रायः सामाजिक दशा वैसी ही थी । ब्राह्मण, क्षत्री, वैश्य और शूद्र—यह चार प्रधान जातियां थीं और इनको अपना वंशगत व्यवसाय करना अनिवार्य था । किन्तु प्रत्येक प्राणीको राजाज्ञासे दूसरा अथवा एकसे अधिक व्यवसाय करनेकी स्वाधीनता प्राप्त थी ।^१ इन वर्णोंमें परस्पर उदारताका व्यवहार था । जातीय कट्टरताका नामशेष नहीं था । पारस्परिक सहयोगसे रहते हुये यहाँके लोग बड़े सुखसम्पन्न और सदाचारी थे । वे मनुष्य जीवनके चारो पुरुषार्थों—धर्म, अर्थ, काम, मोक्ष—का समुचित साधन करते थे । ब्रह्मचर्यदशामें रहकर विद्याध्ययन करनेसे उनकी बुद्धि कुशलग्र और स्वास्थ्य अनुपम रहता था । वे सदा सत्यवादी थे । और शिल्प एवं कलाकौशलमें बड़े निपुण थे । सोने चांदी और जवाहरातके आभूषण बनानेके लिये देशमें सोने, चांदी, ताँबे, लोहे, रत्न आदिकी खानें थीं ।^२ तब भारतीय अच्छे-बुरे शस्त्र और बड़े जहाज बनाते थे । उस समय यहाँका शिल्प और वाणिज्य उत्तमिकी चरमसीमापर पहुँचा हुआ था । सिंधुदेशके सुन्दर वस्त्र और देशकी बनी हुई अन्य वस्तुयें दूर-दूर विदेशोंमें निर्यातके लिये जाती थीं ।^३ मेगास्थनीज लिखता है कि “भारतीय यद्यपि सरल स्वभाव हैं और सादगीको बहुत पसंद करते हैं, परंतु रत्नों, अलंकारों और परिच्छेदोंका उनको खास शौक है । परिच्छेदोंपर सुन-

१-भाष्यारा० भा० २ पृ० ९१ । २-लामाह० भा० १ पृ० १४९ ।

३-भाष्यारा० भा० २ पृ० ९२ ।

हला और रुपहला काम कराते हैं । वे निहायत चारीकसे चारीक मलमलपर फूलदार कामकी बनी हुई पोशाकें पहिनते हैं । उनके ऊपर छतरियां लगाते हैं, क्योंकि भारतीयोंको सौन्दर्यका बहुत ध्यान है ।”^१

एरियन निर्याकसके अनुसार लिखता है कि “ भारतवासी नीचे रुईका एक वस्त्र पहनते हैं, जो घुटनेके नीचे आधी दूर तक रहता है । और उसके ऊपर एक दूसरा वस्त्र पहिनते हैं । जिसे कुछ तो वे कंधोंपर रखते हैं और कुछ अपने सिरके चारों ओर लपेट लेते हैं । वे सफेद चमड़ेके जूने पहनते हैं; जो बहुत ही अच्छे बने हुये होते हैं ।”^२ इस लेखसे प्राचीन ग्रंथोंमें लिखे हुये ‘अधोवस्त्र’ और ‘उत्तरीय’ का बोध होता है । अधिकांश जनता शाकाहारी थी और मद्यपन नहीं करती थी । आबनुमके चिकने बेलनोंको त्वचापर फिराकर मालिश करानेका बहुत रिवाज था । ब्राह्मणों और श्रमणोंका आदर विशेष था । श्रमण संप्रदायमें प्रत्येक मुमुक्षु आत्मकल्याण करनेका साधन प्राप्त कर लेता था ।

चारों वर्णोंमें परस्पर विवाह सम्बन्ध प्रचलित था । विवाह महिलाओंकी जवान पुरुषों और युवती कन्यायोंके होते थे । महिमा । तब बाल्यविवाहका नाम सुनाई नहीं पड़ता था । विवाहके समय पति स्त्रीको अलङ्कार आदि देते थे, पर आनकलके मुसलमानोंके ‘मेहर’ के समान ‘वृत्ति’ (या स्त्रीधन) नामका निश्चित धन भी देते थे । इस धन एवं अन्य जो सम्पत्ति स्त्रीको अपने

रिश्तेदारोंसे मिलती, उसपर उसका पूरा अधिकार होता था । वह जैसे चाहे वैसे उसको खर्च कर सकती थी । स्त्री-धनकी रक्षाके लिये कड़े नियम राज्यकी ओरसे बने हुये थे ।* किन्तु यदि पतिकी मृत्युके उपरान्त स्त्री दूसरा विवाह करती थी, तो उसका सारा स्त्रीधन जप्त होजाता था । हां, श्वसुरकी सम्मतिसे दूसरा विवाह करनेपर वह उस धनको पासकती थी । पर इतना स्पष्ट है कि पुनर्विवाह हेतु दृष्टिसे ही देखा जाता था । पुनर्विवाह करनेके लिये अतीव कठिन नियम बना दिये गये थे; जिनमें स्त्रियोंके इस अधिकारको यथासंभव परिमित करनेका प्रयास था । पुरुषोंमें बहु विवाह करनेका रिवाज था; किन्तु इसके लिये भी समुचित राज-नियम बने हुए थे ।

एक पत्नीसे यदि संतान न हो, तो दूसरा विवाह करनेकी साधारण आज्ञा थी । और दूसरी पत्नीसे भी पुत्रोत्पन्न न हो, तो पुरुष तीसरा और फिर चौथा इत्यादि सामर्थ्यके अनुसार विवाह कर सका था; किन्तु दूसरा विवाह करनेके पहले उसे प्रथम पत्नीके मरण-पोषणका पूरा प्रबन्ध कर देना अनिवार्य था । इस नियमके होनेके कारण बहुत कम ऐसे पुरुष होते थे जो बहुपत्नीक हों । किन्हीं विशेष अवस्थाओंमें विवाह विच्छेद करनेकी भी राजाज्ञा थी । किंतु उससमय एक पतिव्रत और एक पत्नीव्रतकी प्रधानता थी ।^१

*-जैन कानूनमें इस बातका खास ध्यान रखा गया है । उसीके अनुसार चन्द्रगुप्त जैसे जैन सम्राट्का राज्य नियम होना उपयुक्त है ।

१-सरस्वती, भा० २८ खण्ड २ पृ० १३६७ ।

उस समयकी समाजमें वैदिक, जैन और बौद्ध एवं आजीविक धर्म प्रचलित थे । जैनधर्मका प्रचार खुब था; धार्मिक स्थिति । जैसे कि मुद्राराक्षस नाटकसे प्रकट है ।^१ प्रत्येक संप्रदायके धर्मायतन बने हुये थे । त्यौहारों और पर्वोंके अवसरोंपर बड़ी धूमधामसे उत्सव मनाये जाते थे और समारोह-पूर्वक बड़े १ जुलूस निकाले जाते थे; जिनमें सोने और चांदीके गहनोंसे सजे हुये विशालकाय हाथी सम्मिलित होते थे । 'चार-घोड़ों और बहुतसे बैलोंकी जोड़ियोंवाली गाड़ियां और बल्लभरदार होते थे । जुलूसमें अतीव बहुसूक्ष्म सोने चांदी और जवाहरातके कामके बर्तन और प्याले आदि साथ जाते थे । उत्तमोत्तम मेज, कुरसियां और अन्य सजावटकी सामग्री साथ होती थी । सुनहले तारोंसे काढी हुई नफीस पोशाकें, जंगली जन्तु, बैल, भैसे, चीते, पालतु सिंह, सुन्दर और सुरीले कण्ठवाले पक्षी भी साथ चलते थे ।'^२

आजकलकी जैन रथयात्रायें प्रायः इस ही ढंगपर सुसज्जित निकाली जाती हैं । पशु पक्षियोंको साथ रखनेमें, श्री तीर्थंकर भगवानके समोशरणको प्रत्यक्षमें प्रगट करना इष्ट था । अशोकका पोता संप्रति ऐसी ही एक जैन यात्राको अपने राजमहल परसे देखते हुये सम्बोधिको प्राप्त हुआ था । इससे भी उससमय जैन-धर्मकी प्रधानता स्पष्ट होजाती है । तब वह राष्ट्र-धर्म होनेका गौरव प्राप्त किये हुये था ।

१-वीर वर्ष ५ पृ० ३८७-३९२ । २-आमाह० मा० १ पृ० १५० ।

३-परि० पृ० ९३-९६ ।

उपरोक्त वर्णनसे सम्राट् चन्द्रगुप्तके राजनैतिक जीवनका चन्द्रगुप्तका वैयक्तिक परिचय प्राप्त है । 'प्रत्येक मनुष्य स्वयं-जावन । विचार कर सकता है कि यह कैसा प्रतापी और विलक्षण राजा था; जिसने केवल २४ वर्षके अल्पसमयमें ही अपने हाथों स्थापित किये नवीन राज्यको ऐसी उन्नत दशापर पहुँचा दिया । आजसे २२ सौ वर्ष पूर्वके इसके राज्य प्रबंधका वर्णन पढ़कर हमारे पूर्वजोंको मूर्ख समझनेवाली आजकलकी साम्याभिमानी जातियां भी आश्चर्यचकित होती हैं ।' चन्द्रगुप्तका वैयक्तिक जीवन भी आदर्श था । वह दिनभर राजसभामें बैठकर न्याय किया करता था और वैदेशिक दुतों आदिसे मिलता था । राजाकी रक्षाके लिये यवनदेशकी स्त्रियां नियत थी, जो शस्त्रविधा और संगीत शास्त्रमें चतुर होती थीं । इस देशकी भाषा और रहन सहनसे उनका ही बिलकुल परिचय न होनेके कारण किसी षड्यन्त्रमें उनका संमिलित होना असंभव था । राजा भड़कीली पोशाक पहिनता था और उसकी सवारी भी बड़ी शान शौकतसे निकलती थी । उसकी सवारीके चारों ओर सशस्त्र यवन स्त्रियां चलती थीं और उनके हर्दगिर्द बर्छीवाले सिपाही रहते थे । मार्गमें रस्सियोंसे सीमा निर्धारित कर दी जाती थी । इस सीमाको उल्लंघन करनेवाला मृत्युदण्ड पाता था ।^१ राजाको आबनूसके वेलनोंसे देह दबवानेका बड़ा शौक था । राज दरबारमें भी उनकी इस सेवाके लिये चार परिचारक नियत रहते थे । राजाकी वर्षगांठ बड़ी धूमधामसे मनाई जाती थी । राजा-नियमित रूपसे धार्मिक क्रियायें करते थे और मुनिजनों (श्रमणों)

आधुनिक विद्वान भी मान्य ठहराते हैं ।^१ भद्रबाहु श्रुतकेवलीसे चंद्रगुप्तने दीक्षा ग्रहण की थी और उनका दीक्षित नाममुनि प्रमाचंद्र था । इन्होंने अपने गुरु भद्रबाहुके साथ दक्षिणको गमन किया था और श्रवणवेलगोलमें इनने समाधिपूर्वक स्वर्ग लाभ किया था ।^२

इस स्पष्ट और जोरदार मान्यताके समक्ष चंद्रगुप्तको जैन न मानकर केव मानना, सत्यका गला घोटना है । हिन्दू शास्त्रोंमें अवश्य उनके जैन साधु होनेका प्रगट उल्लेख नहीं है; परन्तु हिंदू शास्त्र उन्हें एक शूद्राजात लिखनेका दुस्साहस करते हैं; वह किस बातका द्योतक है ? यदि चंद्रगुप्त जैन नहीं थे, तो उन्होंने एक क्षत्री राजाको अकारण वर्ण-शंकर क्यों लिखा ? इस वर्णनमें सांप्रदायिक द्वेष साफ टपक रहा है; जैसे कि विद्वान् मानते हैं^३ और इस तरह भी चंद्रगुप्तका जैन होना प्रगट है । कोई विद्वान् उनके नृशंस दंड विधान आदिपर आपत्ति करते हैं और यह क्रिया एक जैन सम्राट्के लिये उचित नहीं समझते ।^४ किन्तु उनका दण्डविधान कठिन होते हुये भी अनीति पूर्ण और अना-

आधीन एक हजार राजा हो । चन्द्रगुप्त मौर्य ऐसे ही प्रतापी राजा थे । शिलालेखीय साक्षी ई० सन्के प्रारम्भिक कालकी है । (देखो श्रवण० पृ० २५-४० व जैसिमा० भा० १) ।

१-अहि० पृ० १५४; मैसूर एण्ड कुर्ग-राइस, भा० १: हि० ७ भा० ७ पृ० १५६; इरि०-चन्द्रगुप्त; कैहि० भा० १ पृ० ४८४ और ग्राइज० पृ० २०-२५, हिजाइ० पृ० ५९ जैनीग्राम और डी अर्ली केय भाष अशोक पृ० २३ व जविओसो भा० ३ ० । २-जैसिमा० भा० १ कि० २-३-४ व कैहि० भा० १ पृ० ४८५ । ३-राइ० भा० १ पृ० ६१ । ४-लामाड० पृ० १५३ ।

चारको बढ़ानेवाला नहीं था । उसका उद्देश्य जनसाधारणमें सुनी-
तिका प्रचार करना था । और इस उद्देश्यमें वह सफल हुआ था;
जैसे कि हम देख चुके हैं । तथापि उसमें जब पशुओं और वृक्षों
तककी रक्षाका पूर्ण ध्यान था, तब उसे जैनधर्मके विरुद्ध खयाल करना
मूल भरा है । चन्द्रगुप्त अवश्य ही एक बड़े नीतिज्ञ और उदार-
मना जैन सम्राट् थे । यही कारण है कि प्रत्येक धर्मके शास्त्रोंमें
उनका उल्लेख हुआ मिलता है । जैन शास्त्रोंमें उनका विशेष वर्णन
है और वह उनके अंतिम जीवनका एक यथार्थ वर्णन करते हैं; वरन्
अन्य किसी जैनोत्तर श्रोतसे यह पता ही नहीं चलता है कि उनका
राज्य किस प्रकार पूर्ण हुआ था । जैन शास्त्र बतलाते हैं कि वह
अपने पुत्रको राज्य देकर जैन मुनि होगये थे और यह कार्य उनके
समान एक धर्मात्मा राजाके लिये सर्वथा उपयुक्त था । अतएव
चन्द्रगुप्तका जैन होना निःसंदेह ठीक है । मि० स्मिथ कहते हैं कि
“जैनियोने सदैव उक्त मौर्य सम्राट्को विम्बसार (श्रेणिक)के सदृश
जैन धर्मावलम्बी माना है और उनके इस विश्वासको झूठ कहनेके
लिये कोई उपयुक्त कारण नहीं है ।”^१

कोई विद्वान कहते हैं कि यदि चन्द्रगुप्त जैन धर्मानुयायी
थे, तो वह एक ब्राह्मणको अपना मंत्री नहीं रख
चाणक्य । सकते थे । किंतु इन आपत्तिमें कुछ तथ्य नहीं
है, क्योंकि कई एक जैन राजाओंके मंत्री वंश परम्परा रीतिपर
अथवा स्वाधीन रूपमें ब्राह्मण थे । और फिर जैन शास्त्रोंका कहना

१-प्रवण० पृ० ३७ व आहि० पृ० ७५-७६ । २-आहि० पृ०
७५ व जैशिसं० मृ० पृ० ६९ ।

है कि चंद्रगुप्तके ब्राह्मण मंत्री चाणक्य, जिनको विष्णुगुप्त, द्रोमिल, द्रोहिण, अंशुल, कौटिल्य आदि अनेक नामोंसे संबोधित किया जाता है, एक जैन ब्राह्मणके पुत्र थे । गोल्ल नामक ग्राममें चणक नामक एक ब्राह्मण रहता था । वह पक्का श्रावक था । चणेश्वरी उसकी भार्या थी । चाणक्यका जन्म इन्हींके गृहमें हुआ था । वह भी अपने माता पिताके समान एक श्रमणोपासक श्रावक था । नन्दराजा द्वारा अपमानित होकर उसने राज्यभ्रष्ट चंद्रगुप्तका आश्रय लिया था । उसका साथ देकर वह चंद्रगुप्तके राजा होनेपर स्वयं उसका राज-मंत्री हुआ था ।

चाणक्यने संभवतः चंद्रगुप्तके लिये राजनीतिका एक अच्छा ग्रन्थ लिखा था । उसका एक अर्वाचीन संस्करण प्राप्त है । वह 'कौटिल्यका अर्थशास्त्र' नामसे छप भी चुका है । इस ग्रन्थमें कई एक ऐसी बातें हैं जो जैनधर्मसे संबंध रखती हैं । पशुओंकी रक्षाका विधान करना, लेखकको अहिंसा धर्मप्रेमी प्रकट करनेकी पर्याप्त है । एक जैन विद्वान् उसमें खास जैन शब्दोंका प्रयोग हुआ बत-

३-परि०, पृ० ७७ ।

चणी चाणक्य इत्याह्वा ददौ तस्यागजन्मनः ।

चाणक्योऽपि श्रावकोऽभूत्सर्वविद्यविप्रारणः ॥ २०० ॥

श्रमणोपासकत्वेन स सन्तोष घनः सदा ।

कुलीन ब्रह्मणस्यैकामेष कन्यामुपायत ॥ २०१ ॥ इत्यादि ।

दिगम्बर जैन ग्रन्थों (हरिपेण कथाकोष व आक० भा० ३ पृ० ४६) में चाणक्यके पिताका नाम कपिल और उनकी माताका नाम देविला लिखा है । वे वेद पाण्डित्य विद्वान् थे । महीधर नामक जैनमुनिसे उनने जैन दीक्षा ग्रहण की थी ।

लाते हैं; जैसे उपभेद वाची 'प्रकृति' शब्द । जैनदर्शनमें कमौके १४८ भेदोंको 'प्रकृतियां' कहते हैं । कौटिल्य भी इस शब्दको इसी अर्थमें प्रयुक्त करता है, यथा "अरि और मित्रादिक राष्ट्रींकी सब कुल प्रकृतियां ७२ होती हैं ।" उनने अपने नीतिसूत्रोंमें जैन प्रभावके कारण ही जैनाचार विषयक कई सिद्धांतोंको भी लिखा है; जैसे "दया धर्मस्य जन्मभूमिः"; "अहिंसा लक्षणो धर्मः"; "मांसभक्षणमयुक्तं सर्वेषाम्"; "सर्वमनित्य भवति"; "विज्ञानदीपेन संसारमयं निवर्तते ।" इत्यादि ।

उन्होंने अपने अर्थशास्त्रमें राय दी है कि राजा अपने नगरके बीचमें विजय, वैजयंत, जयंत और अपराजित नामक देवताओंकी स्थापना करे ! ये चारों ही देवता जैन हैं ! और जैन पंडित कहते हैं कि सांसारिक दृष्टिसे नगरके बीच इनके मंदिरोंके बनवानेकी यो जरूरत है कि ये चारों ही देवता उस स्थानके रहनेवाले हैं, जहांकी सम्यता और नागरिकता ऐसी बढ़ी चढ़ी है कि वहांपर प्रजासत्तात्मक राज्य अथवा साम्राज्यशून्य ही संसार बसा हुआ है । ये अपनी बढ़ी-चढ़ी सम्यताके कारण सबके सब अहमिन्द्र कहलाते हैं और इनके रहनेके स्थानको ऊंचा स्वर्ग जैन शास्त्रोंमें माना है । लोक शिक्षाके लिये तथा राजनीतिका उत्कृष्ट ध्येय बतलानेके लिये इन देवताओंका प्रत्येक नगरके बीच होना जरूरी है । इन उल्लेखों एवं ऐसे ही अन्य उल्लेखोंसे, जो अर्थ शास्त्रका अध्ययन करनेसे प्रगट होसके हैं, चाणक्यका जैनधर्म विषयक ही श्रद्धान प्रगट है । और अन्तमें चाणिक्यने जैन शास्त्रानुसार जैन साधुकी वृत्ति ग्रहण करली थी ।^१

चाणक्य जैनाचार्य हुये थे और अपने ५०० शिष्यों सहित उनने देश विदेशोंमें विहार करके दक्षिणके वनवास नामक देशमें स्थित क्रौंचपुर नगरके निकट प्रायोपगमन सन्यास ले लिया था । चाणक्यके साधु होनेका जिक्र जैनेतर शास्त्रोंमें भी है ।^२ इस अवस्थामें चाणक्यको जैन ब्राह्मण मानना अथवा उनपर जैनधर्मका प्रभाव पड़ा स्वीकार करना कुछ अनुचित नहीं है । चाणक्यको अवश्य ही जैनधर्मसे प्रेम था । अतएव चन्द्रगुप्तने उनको मंत्रीपद देकर एक उचित कार्य ही किया था । चाणक्यके मंत्री होनेसे उनके जैनत्वमें कुछ भी अन्तर नहीं पड़ता है । यही बात प्रसिद्ध इतिहासज्ञ श्री बिन्सेन्ट स्मिथ स्वीकार करते हैं । वह कहते हैं कि 'चंद्रगुप्तने राजगढ़ी एक कुशल ब्राह्मणकी सहायतासे प्राप्त की थी, यह बात चंद्रगुप्तके जैन धर्मावलम्बी होनेके कुछ भी विरुद्ध नहीं पड़ती ।' (आहिह० पृ० ७५) इस अवस्थामें सम्राट् चंद्रगुप्त और चाणक्यके जैन होनेके कारण भारतवर्षके प्रथम उद्धारका यश जैनियोंको ही प्राप्त है ।

कहते हैं कि चंद्रगुप्तने कुल चौबीस वर्ष राज्य किया था । धर्म-प्रभावनाके कार्य और अन्तमें वह जैन साधु होगया था । और समाधिग्रमरण । उसने अपनी राज्यावस्थामें जैनधर्म प्रभावनाके लिये क्या-२ कार्य किये थे, उनका पता लगा लेना आज कठिन

१-आक० भा० ३ पृ० ५१-५२ । २-हिद्दाब०, भूमिका पृ० १०-२६ । ३-जबिओसो० भा० १ पृ० ११५-११६, मि० जायसवालने चन्द्रगुप्तका राज्य काल सन् ३२६ ई० पु०से सन् ३०२ ई० पु०तक लिखा किन्तु श्री० नगेन्द्रनाथ वसु इससे बहुत पहिले उनका राज्यकाल निर्धारित करते हैं; उनका कहना है कि " विकन्दरका समकालीन चन्द्रगुप्त न

है। किन्तु उनके समान एक न्यायशील और धर्मात्मा राजाने अवश्य ही धर्मके लिये कोई ठोस कार्य किये होंगे, यह मान लेना ठीक है। इतना तो कहा जाता है कि दक्षिणके जैनतीर्थ 'श्रवणवेलगोल'-के पास जो गांव है उसको सम्राट् चंद्रगुप्तने ही बसाया था। अजैन विद्वान् भी कहते हैं कि उन्होंने दक्षिण भारतके श्री शालम् प्रांतमें एक नगरको जन्म दिया था।^१ मालूम होता है कि वह उस ओर जब अपना साम्राज्य-विस्तार करते हुए पहुंचे थे, तब उक्त जैन तीर्थकी वन्दना की थी और वहांपर एक ग्रामकी जड़ जमाई थी। उपरान्त यह ग्राम जैनधर्मका मुख्य केन्द्र हुआ और अब भी है। भले ही चंद्रगुप्तके अन्य धर्म कार्योंका पता आज न चले; किन्तु जैनधर्मके इतिहासमें उनका नाम और उनका राज्य अवश्य ही प्रमुख स्थान प्राप्त किये रहेगा। इसका कारण है कि उनके समयमें ही जैनधर्मका पूर्णश्रुत व्यक्ति हुआ था और जैन संघमें दिगम्बर एवं श्वेतांबर भेदकी जड़ भी तब ही जमी थी। अशोकके समयमें संकलित हुए बौद्ध शास्त्रोंसे भी इसी समयके लगभग जैन संघमें मतभेद खड़ा होनेका समर्थन होता है। (भवबु० पृ० २१३) दि० जैन शास्त्र कहते हैं कि सम्राट् चंद्रगुप्तने

होकर अशोक था। उनका समय ३७२ ई० पू० ठीक है। हिन्दू, बौद्ध और जैन श्रोतोंसे यही प्रमाणित होता है" (देखो हिवि० भा० १ पृ० ५८७) यदि ३७२ ई० पू० चन्द्रगुप्तका समय माना जाय तो मगध-बाहुका समय ई० पू० ३८३ उनके समयसे करीब २ भा मिलता है। किन्तु अशोकके लेखोंमें जिन विदेशी राजाओंका उल्लेख है, उनका समय इतना प्राचीन है कि अशोकको विक्रान्तरका समकालीन माना जावे।

१-मगधप्रजिस्मा० पृ० २०५ । २-ऐहि० भा० ५ पृ० ९९ ।

सोलह स्वप्न देखे थे: जिनका फल श्री भद्रबाहुजी श्रुतकेवलीने बतलाया था ।

इसका निष्कर्ष इस कलिकालमें जैनधर्म और आर्य मर्यादाका ह्रास होना था; किन्तु पं० जुगलकिशोरजी मुस्तार इन स्वप्नोंको कल्पित ठहराते हैं ।^२ जो हो, इतना स्पष्ट है कि जैनधर्ममें और खासकर दिगम्बर जैनधर्ममें चन्द्रगुप्तका स्थान बड़े गौरव और महत्त्वका है। जैनियोने उनकी जीवन घटनाओंको पत्थरकी शिलाओंपर सुन्दर चित्रकारीमें अंकित कर रक्खा है। श्रवणवेलगोलके चन्द्रगिरिवाले मदिरोमें सम्राट् चन्द्रगुप्त और उनके गुरु भद्रबाहुजीके जीवन सम्बन्धी नयनाभिराम चित्रपट अपूर्व हैं और वह आज भी सम्राट् चन्द्रगुप्तके जैनत्वकी स्पष्ट घोषणा कर रहे हैं ।^३ चन्द्रगुप्तके नानसे ही इस पर्वतका नाम 'चन्द्रगिरि' हुआ है और वहांपर एक गुफामें उनके गुरुके चरणचिन्ह भी विराजमान हैं ।

जैन शिलालेखोंमें सम्राट् चन्द्रगुप्तकी मुनि अवस्थाका स्मरण बड़े गौरवास्पद शब्दोंमें हुआ मिलता है । उन्हें सुनीन्द्र चन्द्रगुप्त व महामुनि चन्द्रगुप्त अथवा चन्द्र प्रकाशोज्ज्वल सान्दकीर्ति चन्द्रगुप्त या मुनिपति चन्द्रगुप्त लिखा गया है ।^४ और यह विशेषण उनके समान एक महान् और तेजस्वी राजर्षिके लिये सर्वथा उचित थे । महामुनि चन्द्रगुप्तने श्रवणवेलगोलसे ही समाधिमरण द्वारा स्वर्गलाम किया था ।

१-भद्रबाहु चरित्र पृ० ६१-३२ । २-जैहि० मा० १३ पृ० २३६ ।

३-हिवि० मा० ७ पृ० १५०, जैसि० मा० १ कि० २-३ पृ० ८५
व ममैप्राजैस्मा० पृ० २०५ । ४-जैसिमा० मा० १ किरण २-३ पृ० ७-८ ।

चंद्रगुप्तके बाद मौर्यवंशका दूसरा राजा बिन्दुसार था। विद्वान् कहते हैं कि वह भी अपने पिताके समान जैनधर्मा-विन्दुसार। नुयायी और पराक्रमी राजा था।^१ जैन शास्त्रोंमें इसका नाम सिंहसेन लिखा है। सन् ३०० ई० पू० के लगभग चंद्र मगधके राज्यसिंहासनपर बैठा था। इसका विशेष इतिहास कुछ ज्ञात नहीं है। किन्तु इस राज्यका संपर्क विदेशी राजाओंसे बड़ा था; यह प्रगट है, मेगास्थनीजके चले जानेके बाद इसके राजदरबारमें सिल्युकसके पुत्र एण्टिओकस नया दूत समूह भेजा था; फिर मिस्रनरेश टोरमी फी डोलफसने भी डेओनीसे उसकी अध्यक्षतामें एक दूत समूह भेजा था।^२ बिन्दुसारके राज्यकालमें विदेशोंसे व्यापारके अनेक मार्ग खुले थे और आपसमें दुर्गोंका शब्द बदल बदल होता था। यूनानी विद्वानोंने इसका नाम कुछ ऐसे शब्दोंमें लिखा है जो अमित्रघात अथवा अमित्रखादका अप-भ्रंश प्रतीत होता है।^३

बिन्दुसारकी एक रानी ब्राह्मण जातिकी सुभद्रांगी नामकी थी।

अशोकका जन्म इसीकी फोक्ससे हुआ अशोकका राजतिलक।

था। कहते हैं कि अशोकका एक बड़ा भाई और था; किन्तु सन माइयोमें योग्यतम होनेके कारण उसके पिताने उसे ही युवराज पद प्रदान किया था।^४ बिन्दुसारके उप-राज वही मगधका राजा हुआ था। उसके हाथोंमें राज्यभार

१-हि० सा० ७ पृ० १५७ । २-लमाइ० पृ० १६९ ।

३-जुराएसो० सन् १९२८ सा० १ पृ० १३२-१३५ । ४-माप्राग०

सा० २ पृ० ९६ ।

यद्यपि ई० पू० २७७ में आगया, परंतु उसका राज्याभिषेक इसके चार वर्ष बाद सन् २७३ ई० पू० में हुआ था ।^१ इन चार वर्षों तक वह युवराजके रूपमें राज्य-शासन करता रहा था । इस अवधि तक राजतिलक न होनेका कारण कोई विद्वान् उसका वड़े भाईसे झगड़ा होना अनुमान करते हैं;^२ परंतु यह बात ठीक नहीं है ।

मालूम ऐसा होता है कि उस समय अर्थात् सन् २७७ ई० पू० में अशोककी अवस्था करीब २१-२२ वर्षकी थी और प्राचीन प्रथा यह थी कि जबतक राज्यका उत्तराधिकारी २५ वर्षकी अवस्थाका न होजाय तबतक उसका राजतिलक नहीं होसक्ता था; यद्यपि वह राज्यशासन करनेका अधिकारी होता था । इसी प्रथाके अनुरूप जैनसम्राट् खारवेलका भी राज्य अभिषेक कुछ वर्ष राज्य-शासन युवराजपदसे कर चुकने पर २५ वर्षकी अवस्थामें हुआ था । अशोकके संबंधमें भी यही कारण उचित प्रतीत होता है ।^३ जब वह २५ वर्षके होगये तब उनका अभिषेक सन् २७३ ई० पू० में हुआ । और उनका अद्भुत राज्य-शासन सन् २३६ ई० पू० तक कुशलता पूर्वक चला गया ।

विन्दुसारके समयमें अशोक उत्तर पश्चिमीय सीमा प्रान्त और अशोक तक्षशिला व पश्चिमी भारतका सूवेदार रह चुका था । उज्जनीका सूवेदार । इन प्रदेशोंका उसने ऐसे अच्छे ढंगसे शासन-प्रबंध किया था कि इसके सुप्रबन्ध और योग्यताका सिका

१-कोई विद्वान् विन्दुसारकी मृत्यु सन् २७३ ई० पू० और अशोकका राज्याभिषेक सन् २६९ ई० पू० मानते हैं । (माइ० पू० ६७-६८)

२-लाभाइ०, पू० १७० । ३-जबिओसो० मा० ३ पू० ४३८ ।

४-जबिओसो० मा० १ पू० ११६ ।

तब ही जन्म गया था । उत्तर पश्चिमीय सीमा प्रान्तका राज्य 'तक्ष-
शिलाके राज्य' के नामसे प्रगट था और उसमें काश्मीर, नेपाल,
हिन्दुकुश पर्वत तक सारा अफगानिस्तान, बलोचिस्तान और पंजाब
मिले हुये थे । तक्षशिला वहांकी राजधानी थी, जो अपने विश्व-
विद्यालयके लिये प्रख्यात थी । बड़े २ विद्वान् वहां रहा करते थे ।
और दूर दूरके लोग वहां विद्याध्ययन करने आते थे ।^१ तक्षशि-
लाके अतिरिक्त अशोक पश्चिमी भारतका भी शासक रहा था ।
उस समय वहांकी राजधानी उज्जैन थी, जो तक्षशिलासे कुछ कम
प्रसिद्ध न थी । यह पश्चिमी भारतका द्वार और एक बड़ा नगर
था । वहांका विद्यालय गणित और ज्योतिषके लिये विख्यात था ।^२
उज्जैन जैनोका मुख्य केन्द्र था और जैन साधु अपने प्रिय विषय
ज्योतिष और गणितके लिये जगप्रसिद्ध थे । उन्होंने उस समय
उज्जैनको भारतका ग्रीनिच बना दिया था । अशोकने इन दोनों
स्थानोंका शासन सुचारु रीतिसे किया था ।

जब अशोक राजसिंहासनपर आसीन होगये तो उनको भी
अपने पूर्वजोंकी मांति साम्राज्य विस्तार कर-
कलिङ्ग-विजय । नेकी सुझी । उस समय बंगालकी खाड़ीके
किनारे महानदी और गोदावरी नदियोंके बीचमें स्थित देश कलि-
ङ्गके नामसे प्रसिद्ध था और यह देश मगध साम्राज्यका शासनभार
उतारकर स्वाधीन होगया था । अशोकने उसे पुनः अपने राज्यमें
मिला लिया था । इस कलिङ्गविजयमें बड़ी घनघोर लड़ाई हुई

१-लामाइ० पृ० १७०-१७१ व माप्रा० भा० २ पृ० १६ ।

२-लामाइ० पृ० १७१ । ३-कैहिइ० भा० १ पृ० १६७ ।

थी । अशोकने इस युद्धमें जो भयानक हत्याकाण्ड देखा, उसका उसके हृदयपर गहरा प्रभाव पड़ा ! उसकी आत्मा इस नृशंस नर-संहारको देखकर भयभीत हो गई । और उसके हृदयमें दया एवं प्रेमका स्रोत वह निकला । कलिङ्ग विजयने अशोकको एक कट्टर धर्मात्मा बना दिया । वह राजलोलुपी न रहा । उसने प्रण कर लिया कि वह फिर कभी कोई युद्ध नहीं करेगा । इतना ही क्यों बल्कि उसने अपना शेष जीवन धर्म प्रचरमें व्यतीत करनेका दृढ़ संकल्प कर लिया और अपने उत्तराधिकारियोंके लिये भी आदेश किया कि 'मेरे पुत्र और प्रपौत्र इस बातको सुन लें और युद्ध विजयको बुरा समझ छोड़ दें । तीर चलानेके समय भी शांति और थोड़े दण्ड देनेको ही पसंद करें । धर्मविजयको ही असली विजय समझें ।' इस आदेशमें जिस अनूठे ढंगसे प्रिय-सत्यका प्रतिबिम्ब अंकित है, वह हृदयको मोह लेता है । सम्यग्दर्शन अथवा सर्वोधिको प्राप्त होनेपर संसारी जीव धर्मके मर्मको समझ जाता है, यह बात अशोकके उक्त हृदयोद्गारसे स्पष्ट है ।^१

अशोकने अपने शासनकालमें केवल एक उक्त चढ़ाई की और उसके बाद उसने धर्म-विजयके सच्चे प्रयत्न अशोकका साम्राज्य । किये थे । इतनेपर भी उसके समयमें मौर्य साम्राज्यकी वृद्धि हुई थी । उसका राज्य उत्तरमें हिमालय और हिंदुकुश पर्वततक पहुंचता था । अफगानिस्तान, बिलोचिस्तान और सिन्ध उसके आधीन थे । बंगाल उसके राज्यका पूर्वीय सुबा था । कर्लिंग और आंध्र देश भी उसके राज्यमें सम्मिलित थे ।^२

काश्मीरमें उसने एक नई राजधानी बसाई; जिसका नाम श्रीनगर रखा। नेपालमें भी ललितपाटन नामक एक नई राजधानी स्थापित की थी। दक्षिण भारतमें नेलोर प्रदेशसे लेकर पश्चिमी किनारे अर्थात् कल्याणपुरी नदीतक उसका राज्य था। इस प्रदेशके दक्षिणमें जो पाण्ड्य, केरलपुत्र और सतियपुत्र तामिल राज्य थे, वे स्वतंत्र और स्वाधीन थे। इस प्रकार दक्षिणके थोड़ेसे भागके अतिरिक्त सारे भारतवर्षमें उसीका साम्राज्य था।

इस वृहत् साम्राज्यको अशोकने कई भागोंमें विभक्त कर रखा था। इनमें मध्यवर्ती भागके अतिरिक्त शेष भागोंमें चार राजप्रतिनिधि—संभवतः राजकुमार राज्य करते थे। एक राजप्रतिनिधि तक्षशिलामें रहता था; दूसरा कलिंग प्रांतकी राजधानी तोबलीमें, तीसरा उज्जैनमें और चौथा दक्षिणमें रहकर सारे दक्षिणी देशपर शासन करता था। उज्जैनके राज प्रतिनिधि मालवा, काठियावाड़ और गुजरातका शासन प्रबंध करता था। कलिंगके शासनकी अशोकको बड़ी फिकर रहती थी। वहांपर उसके राज्यप्रतिनिधि कभीरु अच्छा शासन नहीं करते थे। इसलिये उसने वहांपर दो शिलालेख खुदवाकर राजप्रतिनिधियोंको समुचित शिक्षा दी थी।

अशोकने शासन प्रबन्धमें धर्मको प्रधान स्थान दिया था।

अशोकका शासन इसी कारण उसके राज्यमें शांति का रूप बदल प्रबंध में गया था। राजनीति संबंधी कार्योंमें धार्मिक कार्य आ मिले थे। इसलिये राज्यको कर्तव्य न केवल देशमें शांति स्थापित रखना और प्रजाकी रक्षा करना था, वरन् धर्मका प्रचार

करना भी था । इसके लिये अशोकने भरसक प्रयत्न किया । उसके महामात्र राज्यमें दौरा करते थे और जनताको धर्मका उपदेश करते थे । प्रत्येक वर्षमें कुछ दिन ऐसे नियत कर दिये गये जिनमें राजकर्मचारी सर्कारी काम करनेके अलावा प्रजाको उसका कर्तव्य बतलाते थे । जनसाधारणके चाल-चलनकी निगरानीके लिये निरीक्षक नियुक्त थे । इनका काम यह देखना था कि लोग मातापिताका आदर करते हैं या नहीं, जीव हिसा तो नहीं करते । ये लोग राजवंशकी भी खबर रखते थे । स्त्रियोंके चाल-चलनकी देख-भालके लिये भी अफसर थे । राज्यका दान विभाग अलग था । यहांसे दीनोंको दान मिलता था । पशुओंको मारकर यज्ञ करनेकी किसीको आज्ञा नहीं थी ।^१

अशोक एक बड़ा राजनीतिज्ञ, सच्चा धर्मात्मा और प्रजापालक-अशोकका वैयक्तिक राजा था । इसकी अभिलाषा थी कि प्रत्येक जीवन । प्राणी अपने जीवनको सफल बनाये और परमवक्रे लिये खुब पुण्य संचय करे । दया, सत्य, और बड़ोंका आदर करनेपर वह बड़ा जोर देता था । वह प्रजाके सुखमें अपना सुख और दुःखमें दुःख समझता था । वह एक आदर्श राजा था और उसकी प्रजा खुब सुखी और समृद्धिशाली थी । वह अपने आभिषेकके वार्षिकोत्सव पर एक एक कैदी छोड़ा करता था ।^२ इससे प्रगट है कि उसके राज्यमें अपराध बहुत कम होते थे और जेलखानोंमें कैदियोंका जमघट नहीं रहता था । उसकी एक उपाधि 'देवानां प्रिय' थी और उसे 'प्रियदर्शी' भी लिखा गया

है ।^१ जैन शास्त्रोंमें जैन राजाओंके लिये 'देवानां प्रिय' का प्रयोग हुआ मिलता है । भगवान महावीरके पिता राजा सिद्धार्थको भी लोग 'देवानां प्रिय' कहकर पुकारते थे और उनकी माता रानी त्रिशलाको 'प्रियकारिणी' कहते थे ।^२

अशोकपर जैनधर्मका विशेष प्रभाव पड़ा था । वह अपने पितामह और पिताके समान जैन धर्मानुयायी ही था; यद्यपि अपने धर्मप्रचारके समय उसने पूर्ण उदारतासे काम लिया था और जैन धर्मके आधारपर अपने धर्मका निरूपण किया था । बौद्ध ग्रंथ 'महावंश' के आधारपर विद्वान् उसे ब्राह्मण धर्मानुयायी बतलाते हैं;^३ किन्तु इस ग्रन्थके कथन निरे कपोल-कल्पित प्रमाणित हुये हैं ।^४ इस कारण उसपर विश्वास करना कठिन है, तिसपर सिंहलके लोगोंके निकट ब्राह्मणसे भाव बौद्धेतर संमदायोंका होना उचित दृष्टि पड़ता है;^५ क्योंकि बौद्ध ग्रन्थोंमें ब्राह्मण और श्रमण रूप जो उल्लेख हैं; उनमें श्रमणसे भाव बौद्ध भिक्षुओंका है । और ब्राह्मण केवल वेदानुयायी ब्राह्मणोंका द्योतक नहीं होसक्ता । उसके कुछ व्यापक अर्थ ठीक जंचते हैं । इस कारण यह संभव है कि इसी भावसे सिंहलवासियोंने अशोकको बौद्ध न पाकर उसे ब्राह्मण (बौद्ध-विरोधी) लिख दिया है । वरन् एक उस राजाके लिये जिसके पितामह और पिता जैनी थे, और जिसका प्रारंभिक जीवन

१-अथ० द्वितीय अध्याय, व ईऐ० मा० २० पृ० २३२ । २-कसु० पृ० २६-३० व ५४ । ३-अशोक० पृ० २३ । ४-अशोक पृ० २३ व ४७, माअशो० पृ० ९६, मैबु० पृ० ११० । ५-मि० ई० टॉमस, सा० भी यही ठीक समझते हैं । जराणसो० मा० ३ पृ० १८१ ।

जैनोके दो प्रधान नगरों तक्षशिला और उज्जैनीमें व्यतीत हुआ हो, यह संभव नहीं है कि वह अकारण ही अपने वंशगत धर्मको तिलांजलि देदे ।

इस विषयमें अगाड़ीकी पंक्तियोंसे बिल्कुल स्पष्ट होजायगा कि वास्तवमें अशोक मूलमें जैनधर्मानुयायी था । उज्जैनमें जिस समय वह थे, तब उनका विवाह विदिशागिरि (वेसनगर-भिलसाके निकट) के एक श्रेष्ठीकी कन्यासे हुआ था । उनकी पट्टरानी क्षत्रीय-वर्णकी थी और वह पाटलिपुत्रमें थी । अशोक जब राजा होकर पाटलीपुत्र पहुंचे तब उनके साथ उनके सब पुत्र-पुत्रियां भी वहां गये थे; किन्तु पट्टरानी आदिके अतिरिक्त उनकी अन्य स्त्रियां उज्जैनमें रहती थीं । अशोकने इनका उल्लेख 'अवरोधन' रूपमें किया है ।^१ इससे अनुमान होता है कि यह महिलाएं परदेमें रहती थीं । किन्तु परदेका भाव यहांपर इतना ही होसکتा है कि वह जनसाधारणकी तरह आम तौरसे जहां-तहां आ जा नहीं सकती होंगी । राजमर्यादाका पालन करते हुये, उनके जाने-आनेमें रुकावट नहीं थी । यदि यह बात न होती तो अशोककी रानियां महात्मा-लोगोंके दर्शन नहीं कर सकती थीं और न दान दक्षिणादि देसکتीं थीं । बौद्धशास्त्र अशोकको प्रारम्भमें एक दुष्ट व्यक्ति प्रगट करते हैं और कहते हैं कि उनने अपने ९९ माहियोंकी हत्या करके राज्यसिंहासन पर अधिकार नमाया था; किन्तु उनके शिलालेखोंसे उनके राज्यकालमें माहियों और बेहिनोंका जीवित रहना प्रमाणित है ।^२ अंतः बौद्धोंका यह कथन कोरा कल्पित है । तब

अशोक बौद्ध न होकर जैन थे, इसलिये बौद्धोंने उनको दुष्ट लिखा है ।

किन्हीं लोगोका कहना है कि पहिले अशोक मांसभोजी था । अशोक प्रारंभमें उसकी भोजनशालामें हजारों जानवर मारे जाते जैनी था ।^१ ये ।^२ एक जैनके लिये इस प्रकार मांसलोलुपी होना जी को नहीं लगता और इसीसे विद्वानोंने उसे शैव धर्मानुयायी प्रकट किया है ।^३ किन्तु इस उल्लेखसे कि अशोकके राजघरानेकी रसोईमें मांस पकता था, यह नहीं कहा जासکتा कि अशोकके मांसभोजी था । संभव यह है कि अन्य मांसभोजी राजवर्गके लिये ऐसा होता होगा । जन्मसे जैनी होनेके कारण अशोकका मांसभक्षी होना सर्वथा असंगत है । यह उल्लेख उसके अन्य सम्बंधियोंके विषयमें ठीक जंचता है; जिनको भी उसने अन्तमें अपने समान कर लिया था। पहले एक ही कुटुम्बमें विभिन्न मतोंके अनुयायी रहते थे, यह सर्वमान्य बात है । इसके विपरीत यदि पहलेसे ही अहिंसातत्त्वका प्रभाव और खासकर जैन अहिंसाका, अशोक हृदयमें घर किये हुये न माना जाय तो उसका कर्लिंग-विजयमें भयानक नरसंहार देखकर भयभीत होना असंभवसा होजाता है । और यह भी तब संभव नहीं कि उसके रसोई घरमें एकदम हजारोंकी संख्यासे कम होकर केवल तीन प्राणी ही मारे जाने लगते और फिर वह भी बन्द कर दिये जाते । यह ध्यान रहे कि वैदिक अहिंसामें मांसभोजनका हर हालतमें निषेध नहीं है और न बौद्ध अहिंसा ही किसी व्यक्तिको पूर्ण शाकाहारी बनाती है । यह केवल-

जैन अहिंसा है जो हर हालतमें प्राणीव्यक्ती विरोधी है और एक व्यक्तिको पूर्ण शाकाहारी बनाती है ।

उस समय वैदिक यज्ञबलिब्रियोमें मांसभोजनका बहुप्रचार था और बौद्धलोग भी उससे परहेज नहीं रखते थे । म० बुद्धने कई बार मांसभोजन किया था और वह मांस खास उनके लिये ही लाया गया था । अतएव अशोकका पूर्ण निरामिष भोजी होना ही उसको जैन बतलानेके लिए पर्याप्त है । इस अवस्थामें उसे जन्मसे ही जैनधर्मका श्रद्धानी मानना अनुचित नहीं है । जैन ग्रन्थोंमें उसका उल्लेख है^१ और जैनोकी यह भी मान्यता है कि श्रवणवेल्गोलामें चन्द्रगिरिपर उसने अपने पितामहकी पवित्रस्मृतिमें चंद्रवस्ती आदि जैन मंदिर बनवाये थे ।^२

‘राजावलीकथा’में उसका नाम भास्कर लिखा है और उसे अपने पितामह व भद्रबाहु स्वामीके समाधिस्थानकी वंदनाके लिये श्रवणवेल्गोल आया बताया है । (जैशि सं०, भूमिका पृ० ६१) अपने उपशान्त जीवनमें मालूम पड़ता है कि अशोकने उदारवृत्ति ग्रहण करली थी और उसने अपनी स्वाधीन शिक्षाओंका प्रचार करना प्रारंभ किया था; जो मुख्यतः जैन धर्मके अनुसार थी । यही कारण प्रतीत होता है कि जैन ग्रंथोंमें उसके शेष जीवनका हाल नहीं है । जैन दृष्टिसे वह वैयक्तिक-रूपमें मिथ्यात्व ग्रसित हुआ कहा जासکتा है; परन्तु उसकी शिक्षाओंमें जैनत्व कूट कर भरा हुआ मिलता है । उसने बौद्धों, ब्राह्मणों और आजीविकोंके साथ

१-भमवु० पृ० १७० । २-राजावलीकथा और परिशिष्ट पर्व (पृ० ८७) ३-हिंवि० मा० ७ पृ० १५० ।

जैनोको भी भुलाया नहीं था, यह बात उसके शिलालेखोंसे स्पष्ट है ।^१

प्रो० कर्नके समान बौद्ध धर्मके प्रखर विद्वान् अशोकका जैन अजैन साक्षी । होना बहुत कुछ संभव मानते हैं^२ और मि० टॉमसने तो जोरोंके साथ उनको जैन धर्मानुयायी प्रगट किया है ।^३ मि० राइस और प्राच्य विद्या महार्णव पं० नागेन्द्रनाथ वसु भी अशोकको एक समय जैन प्रगट करते हैं ।^४ यह बात भी नहीं है कि केवल आधुनिक विद्वान ही अशोकको पहिले जैनधर्मका श्रद्धालु प्रगट करते हों; बल्कि आजसे बहुत पहिलेके भारतीय लेखक भी उनका जैनी होना सिद्ध करते हैं । 'राजतरिङ्गणी'में लिखा है कि अशोकने जिन शासनका उद्धार या प्रचार काश्मीरमें किया था । 'जिनशासन' स्पष्टतः जैनधर्मका द्योतक है; किन्तु विद्वान् इसे बौद्ध धर्मके लिये प्रयुक्त हुआ बतलाते हैं । हमारी समझसे "बौद्धधर्म" में 'जिन' शब्दका व्यवहार अवश्य मिलता है; किन्तु जैनधर्ममें जैसी प्रधानता इस शब्दको मिली हुई है, वैसी बौद्ध धर्ममें नहीं ।^५ इस शब्दकी अपेक्षा ही जब जैनधर्मका नामकरण हुआ है, तब वह शब्द इसी धर्मका द्योतक माना जा सक्ता है । 'राजतरिङ्गणी'में अन्यत्र काश्मीरके राजा मेघवाहनको

१-जमीसो० भा० १७ पृ० २७५ । २-इए० मो० २० पृ० २४३ ।

३-जराएसो० भा० ९ पृ० १५५-१९१ । ४-मैमूर एण्ड कुर्ग देखो । ।

५-हिवि० भा० २ पृ० ३५० ।

६-यः शान्तवृजिनो राजा प्रपन्नो जिनशासनम् ।

शुष्कलेऽत्र विजस्तात्रौ तस्मात् स्तूयामहे ॥-राजतरिङ्गणी अ० १

७-इहिवि० भा० ३ पृ० ४७५-४७६ ।

जैनोके समान हिंसासे घृणा करनेवाला लिखा है ।^१ इस उल्लेखसे स्पष्ट है कि कवि कल्हणके निकट 'जिन' शब्द जैनोके अर्थमें महत्व रखता था ।

अबुलफजलने 'आइने अकबरी' में जो काश्मीरका हाल लिखा है, उससे भी इस बातका समर्थन होता है कि अशोकने वहां जैनधर्मका प्रचार किया था । अबुलफजलने 'जैन' शब्दका प्रयोग अशोकके संबन्धमें किया है और अगाड़ी "बौद्ध" शब्दका प्रयोग बौद्धधर्मके वहांसे अवनत होनेके वर्णनमें किया है ।^२ इस दशमें अशोकका प्रारम्भमें जैनमतानुयायी होना संभव है । श्रवण-बेलगोलमें जो राजा जैनमंदिर बनवा सक्ता है, वह जैनधर्मका प्रचार काश्मीरमें भी कर सक्ता है । अशोक स्वयं कहता है कि उसके पूर्वजोंने धर्मप्रचार करनेके प्रयत्न किये, पर वह पूर्ण सफल नहीं हुए ।^३ अब यदि अशोकको बौद्धधर्म अथवा ब्राह्मणमतका प्रचारक मानें तो उसका धर्म वह नहीं ठहरता है जो उसके पूर्वजोंका था । सम्राट् चंद्रगुप्तने जैन मुनि होकर धर्मप्रचार किया था । इस दशमें अशोक भी अपने पूर्वजोंके धर्मप्रचारका हामी प्रतीत होता है । जिस धर्मका प्रचार करनेमें उसके पूर्वज असफल रहे, उसीका प्रचार अशोकने नये ढंगसे कर दिखाया और अपनी इस सफलता पर उसे गर्व और हर्ष था ।

वह केवल साम्प्रदायिकतामें संलग्न नहीं रहा—उदारवृत्तिसे उसने सत्यका प्रचार मानवसमाजमें किया । प्रत्येक मतवालेको

१-राजतरंगिणी अ० १ श्लो० ७२ व अ० ३ श्लो० ७ । २-जराएसो० मा० ९ पृ० १८३ । ३-असमस्तमलेख-अध० पृ० ३७१ ।

उसने उसके मतमें अच्छाई दिखा दी और वह सबका आदर करने लगा । साम्प्रदायिक दृष्टिसे जैन अशोकके इन वैनयिक भावसे संतुष्ट न हुये और उनने उसके सबन्धमें विशेष कुछ न लिखा । इतनेपर भी अशोकका शासन प्रबन्ध और उसके धर्मकी शिक्षाओंमें जैनत्वकी झलक विद्यमान है । डॉ० कर्न सा० लिखते हैं कि “अशोकके शासन प्रबन्धमें बौद्धभावका धोतक कुछ भी न था । अपने राज्यके प्रारंभसे वह एक अच्छा राजा था । उसकी जीव-रक्षा सबन्धी आज्ञायें बौद्धोंकी अपेक्षा जैनोंकी मान्यताओंसे अधिक मिलती है ।”^१ अपने राज्यके तेरहवें वर्षसे अशोकका राजघराना एक जैनके समान पूर्ण शाकभोजी होगया ।^२ उनने जीव हत्या करनेवालेके लिये प्राणदंड जैसी कड़ी सजा रखी थी । जैनराजा कुमारपालकी भी ऐसी ही राजाज्ञा थी ।^३ यज्ञमें भी पशुहिंसाका निषेध अशोकने किया था । कहते हैं कि इस कार्यसे उसकी वैदिक धर्मावलम्बी प्रजा असंतुष्ट थी ।^४ म० बुद्धके समयमें बौद्ध-लोग बाजारसे मांस लेकर खाते थे; किन्तु अशोकने भोजनके लिये भी पशुहिंसा बन्द करदी थी, यह कार्य सर्वथा एक जैनके ही उप-युक्त था । प्रीतिभोज और उत्सवोंमें भी कोई मांस नहीं परोस सका था ।

आखेटकी भी अशोकने बन्द कर दिया था । उसने बैलो, अशोककी शिक्षायें जैन बकरोँ, घोड़ों आदिको बधिया करना भी धर्मानुसार हैं । बन्द कराया था । पशुओंकी रक्षा और चिकित्साका भी उसने पिंजरापोलके ढंगपर प्रवंध किया था । कहते

हैं कि पिंजरापोल संस्थाका जन्म जैनोद्वारा हुआ है और आज भी जैनोकी ओरसे ऐसी कई संस्थाएँ चल रही हैं ।^१ अशोकने कई बार जैनोकी तरह 'अमारी घोष' (अभयदानकी घोषणा) काई थी । सारांश यह है कि अशोकको पशुरक्षाका पूरा ध्यान था । कोई विद्वान् कहते हैं कि पशुरक्षाको उसने इतना महत्व दिया था कि उसके निकट मानवसमाजकी भलाई गौण थी । यह ठीक वैसा ही लाञ्छन है जैसा कि आज जैनोपर वृथा ही आरोपित किया जाता है; किन्तु इसमें अशोककी प्रवृत्ति जैनोके समान थी, यह प्रकट होता है । अशोकने मानवोकी भलाईके कार्य भी अनेक किये थे । उनकी जीवनयात्रायें धार्मिक कार्योंको करते हुए व्यतीत हों, इसलिये अशोकने उनको धर्मशिक्षा देनेका खास प्रवन्ध किया था । प्राणदण्ड पाये हुये कैदीके जीवनको भी भविष्यमें सुखी बनानेके लिये उनने उनको धर्मोपदेश मिलनेका प्रवन्ध किया था । कृतपापके लिये पश्चाताप और उपवास करनेसे मनुष्य अपनी गति सुधार सकता है । जनधर्ममें इन बातोंपर विशेष महत्व दिया गया है ।

अशोक भी इन हीकी शिक्षा देता था । उसने केवल मनुष्यके परमवका ही ध्यान नहीं रखा था । वह जानता था कि धर्म पारलौकिक और लौकिकके भेदसे दो तरहका है । एक श्रावकके लिये यह उचित है कि वह दोनोंका अभ्यास सुचारु रीतिसे करे । अशोकने अपनी शिक्षाओंमें धर्मके इस भेदका पूरा ध्यान रक्खा ।

१-मैअधो० पृ० ४९-५० । २-अध० पृ० १६३-१६७—पंचम टिप्पणिका । ३-अध० पृ० ३३० । ४-अध० पृ० ३१०—प्रथम दृग्गम सेम ।

उसकी शिक्षाओंमें निम्न बातोंका उपदेश मनुष्यके पारलौकिक धर्मको लक्ष्य करके दिया गया था; जो जैनधर्मके अनुकूल है:—

(१) जीवित प्राणियोंकी हिंसा न की जावे^१ और हमका अमली नमूना स्वयं अशोकने अपने राजघरानेको शाकभोजी बनाकर उपस्थित किया था । हम देख चुके हैं कि अशोकका अहिंसातत्त्व बिल्कुल जैनधर्मके समान है । वह कहता है कि सजीव तुषको नहीं जलाना चाहिये (तुसे सजीवे नो ज्ञापेतविपे) और न वनमें आग लगाना चाहिये।^२ यह दोनों शिक्षाएँ जैनधर्ममें विशेष महत्त्व रखती हैं । वनस्पतिकाय, जलकाय आदिमें जैनोंने ही जीव बनलाये हैं।^३

(२) मिथ्यात्ववर्द्धक सामाजिक रीति-नीतियोंको नहीं करना चाहिये^४—अर्थात् ऐसे रीति रिवाज जो किसीके बीमार होनेपर, किसीके पुत्र पुत्रीके विवाहोत्सवपर अथवा जन्मकी खुशमें और विदेशयात्राके समय किये जाते हैं, न करना चाहिये । इनको वह पापवर्द्धक और निरर्थक बतलाता है और खासकर उस समय जब इनका पालन स्त्रियों द्वारा हो, कारण कि इनका परिणाम संदिग्ध और फल नहींके बराबर है । और उनका फल केवल इस भवमें मिलता है । इनके स्थानपर वह चार्मिक रीति रिवाजोंको जैसे गुरुओंका आदर, प्राणियोंकी अहिंसा, श्रमण और ब्राह्मणोंको दान देना आदि क्रियाओंका पालन करनेका उपदेश देता है । यहांपर अशोक प्रगटतः बोले मनुष्योंकी देवी, भवानी, यक्ष, पितृ-

१-अध० पृ० १४८-वर्तुषे विजयारस शिलालेख । २-अध० पृ० ३५२-३५३-पंचम स्तम्भ लेख-१-३-Is. Pts Id III. l. १० ४-अध० पृ० २११-नवम शिलालेख ।

आदिकी मान्यता मनाने आदि लौकिक पाखण्डका विरोध कर रहा है । भारतीय समाजमें यह पाखण्ड बड़े सुदृढ़तासे बढ़ रहा है । अशोकके लाख उपदेश देनेपर भी आजतक यह निरर्थक और पापवर्द्धक रीति नीति जीवित है । लोग अब भी देवी, भवानी, पीर-पैगम्बर आदिकी मान्यतायें मनाकर सांसारिक भोगोपभोगकी सामग्रीके पालनेकी लालसामें पागल हो रहे हैं । अशोककी यह शिक्षा भी ठीक जैनधर्मके अनुसार है । जैन शास्त्रोंमें मिथ्यात्वपाखण्डका घोर विरोध किया गया है और घ भिक् क्रियायोंके करनेका उपदेश है ।

(३) सत्य बोलना चाहिये—जैनोंके पंचाणुव्रतोंमें यह एक सत्याणुव्रत है ।^१

(४) अल्प व्यय और अल्पभांडताका अभ्यास करना अर्थात् थोड़ा व्यय करना और थोड़ा सचय करना अच्छा है ।^२ अशोककी इस शिक्षाका भाव जैनोंके परिग्रह प्रमाण व्रतके समान है । श्रावक इस व्रतको ग्रहण करके इच्छाओका निरोध करता है और अल्प व्ययी एवं अल्प परिग्रही होता है ।^३

१-उपु० पृ० ६२४ तथा रत्नकरण्डश्रावकाचारमे लिखते हैं:—

अपगासंगस्नानमुच्चरः सिकताश्मनाम् ।

गिरिपातोऽग्निपातश्च टोकमूढं निगद्यते ॥ १ ॥ २२ ॥

धरोपलिप्तदन्तावान् रागद्वेषमलीमसाः ।

देवता यदुपासीत देवतामूढमुच्यते ॥ १ ॥ २३ ॥

२-अध० पृ० १६-ब्रह्म० द्वि० शिलालेख । ३-उत्तार्थसूत्रम् अ०

सूत्र० १ । ४-अध० पृ० १३१-तृतीय शिला० ।

५-धनधान्यादिग्रन्थ परिमाय ततोऽधिकेषु निःसृहता ।

परिमितपरिग्रहः स्यादिच्छापरिमाणनामापि ॥ ३ ॥ १५ ॥

—रत्नकरण्डश्रा० ।

(५) संयम और भावशुद्धि का होना आवश्यक है। अशोक कहते हैं कि जो बहुत अधिक दान नहीं कर सक्ता उसे संयम, भाव-शुद्धि, कृतज्ञता और दृढ़ भक्तिका अभ्यास अवश्य करना चाहिये ।^१ एक श्रावकके लिये दैव और गुरुकी पूजा करना और दान देना मुख्य कर्तव्य बताये गये हैं ।^२ अशोकने भी ब्राह्मण और श्रम-णोंका आदर करने एवं दान देनेकी शिक्षा जनसाधारणको दी थी ।^३ यदि वह दान न देसकें तो संयम, भावशुद्धि और दृढ़ भक्तिका पालन करें । जैनधर्ममें इन बातोंका विधान खास तौरपर हुआ मिलता है । संयम और भावशुद्धिको उभमें मुख्यस्थान प्राप्त है ।^४

(६) अशोककी धर्मयात्रायें-स्व-पर कल्याणकारी थीं ।^५ उनमें श्रमण और ब्राह्मणोंका दर्शन करना और उन्हें दान देना तथा ग्रामवासियोंको उपदेश देना और धर्मविषयक विचार करना आवश्यक थे । जैन संघका विहार इसी उद्देश्यसे होता है । जैन संघमें श्रावक-श्राविका साधुजनके दर्शन पूजा करके पुण्य-वन्ध करते हैं और उन्हें बड़े भक्तिभावसे आहार दान देते हैं । साधुजन अथवा उनके साथके पंडिताचार्य सर्व साधारणको धर्मका स्वरूप

१-अध० पृ० १८९-सप्तम शिला० । २-दान पूजा मुक्खं सावय धम्मो, ण सावगो तेण विणा ।-कुंदकुंदाचार्य । ३-अध० पृ० १९७ व २११-अष्टम व नवम् शिला०-‘ब्राह्मण और श्रमण’ का प्रयोग पहिले साधारणतः साधुजनको लक्ष्य कर किया जाता था ।

४-‘भावो कारणमूढो गुणदोषाणं जिणार्विति ।’-अष्टपाहुट्ट पृ० १६२ ।

‘संयम जोगे जुत्तो जो तवसा चेद्धे अणेगविधं ।

सो कम्मणिउज्जाए विउल्लए वट्ठे जीवो ॥२४२॥५॥-मूलाचार ।

५-अध० पृ० १९६-अष्टमशिला० ।

समझाते हैं और खुब ज्ञान गुदड़ी लगती है । मालूम होता है कि अशोकने अपनी धर्मयात्रायोंका ढांचा जैनसंघके आदर्शपर निर्मित किया था ।

(७) सर्व प्राणियोंकी रक्षा, संयम, समाचारण और मार्दव (सबभूतान अछति, संयम, समचरियं, मार्दवं च) धर्मका पालन करनेकी शिक्षा अशोकने मनुष्योंको परभव सुखके लिये समुचित रीत्या दी थी ।^१ जैनधर्ममें इन नियमोंका विधान मिलता है । समाचारण वहां विशेष महत्व रखता है । जैन मुनियोंका आचरण 'समाचार' रूप और धर्म साम्यभाव कहा गया है ।^२ सर्व प्राणियोंकी रक्षा, संयम और मार्दव जैनोके धर्मके दृश अंगोंमें मिलते हैं ।^३

(८) अशोक कहते हैं कि 'एकान्तधर्मानुराग, विशेष आत्म-परीक्षा, बड़ी सुश्रूषा, बड़े भय और महान् उत्साहके विना ऐहिक और पारलौकिक दोनों उद्देश्य दुर्लभ हैं ।'^४ जैनोको इस शिक्षासे कुछ भी विरोध नहीं होसکتा । श्रावकके लिये धर्मध्यानका अभ्यास करना उपादेय है^५ और आत्मपरीक्षा करना—प्रतिक्रमणका निमग्न

१-अध० पृ० २५०-त्रयोदश शि० ।

२-समदा सामाचारो सम्माचारो समो व आचारो ।

सव्वेसिंहि सम्माणं सामाज्जारो दु आचारो ॥१२३॥४॥ मूला० ।

अथवा-“चारितं खलु धम्मो, धम्मो जो सो समोत्ति णिद्धो ।

मोहवसोह विहीणो, परिणामो अप्पणो हि समो ॥७॥ प्रवचनसार ।

३-“संतीसइव अज्जव लोचवत्तव सज्जमो अकिंचनदा ।

तह होइ चक्षुचैरं-सखं चाओ थ दस-धम्मा ॥७५२॥-मूला० ।

४-अध० पृ० ३१०-प्रथम स्तंभलेख । ५-अष्टपाहुक पृ० २१४

विधान रखना जैनधर्ममें परमावश्यक है ।^१ बड़ीसुश्रूषा वैयाव-
त्यकी धोतक है ।^२ बड़ा भय ससारका भय है^३ और उससे
छूटनेका दृढ़ अनुराग बड़ा उत्साह है ।^४

(९) अशोक धर्म पालन करनेका उपदेश देते थे और धर्म
यही बताते थे कि 'व्यक्ति पापाश्रव (अपासवः)से दूर रहे, बहुतसे
अच्छे काम करे, दया, दान, सत्य और शौचका पालन करे ।'^५
अशोकने ज्ञान दान दिया था;^६ पशुओं और मनुष्योंके लिये
चिकित्सालय खुलवाकर औषधिदानका यश लिया था,^७ वृद्धों और
गरीबोंके भोजनका प्रबंध करके आहारदानका पुण्यबंध उपार्जन
किया था^८ और जीवोंको प्राण दक्षिणा देकर, परमोत्कृष्ट अमय-
दानका अभ्यास किया था ।^९ जैनधर्ममें दान ठीक इसी प्रकार
चार तरहका बताया गया है ।^{१०} जैनधर्ममें ही कर्मवर्गणाओंके
आश्रव होनेपर पापबन्ध होता लिखा है ।^{११} अशोक भी पापकी
व्याख्या ठीक ऐसी ही कर रहा है । पापकी व्याख्या वैदिक और
बौद्धधर्मोंके सर्वथा प्रतिकूल है; क्योंकि इन दोनों दर्शनोमें कर्म

१-मूला० पृ० ११ व । २-अष्टपाहुङ्क पृ० २३५ ।

३-जिणवयणमणुगणेंता सघार महाभयपि चितता ।

गन्धवसदीसु भीदा भीदा पुण जम्ममरणेसु ॥८०५॥-मूला० ।

णत्ति भय मरणे समं ।'-मूला० ।

४-उच्छंखभावणाधं पसंससेवा सुदंसणे सद्धा ।

ण जहदि जिण सम्मत कुर्वन्तो णाणमग्गेण ॥१४॥ अष्ट० पृ० ८९ ।

५-६. अध० पृ० ३१७-द्वितीय स्तंभलेख । ७-अध० ।

८-अध० पृ० ३७३-३८०-सप्तम स्तंभलेख । ९-अध० पृ० ३१७-

द्वितीय स्तंभलेख । १०-तत्त्वार्थ० पृ० ५५ । ११-प्रवृत्तसार टीका

खंड २ पृ० १३२ व तत्त्वार्थ० पृ० १२४ ।

एक ऐसा सूक्ष्म पुद्गल पदार्थ नहीं माना गया है जिसका आश्रव होसके । दया, दान, सत्य और शौच धर्म भी जैनमतमें मान्य है ।

(१०) अशोकने अंकित कराया था कि आत्मपरीक्षा बड़ी कठिन है, तो भी मनुष्यको यह देखना चाहिये कि चंडता, निष्ठुरता, क्रोध, मान और ईर्ष्या यह सब पापके कारण हैं । वह इनसे दूर रहे ।^१ कारागारमें पड़े हुये प्राणदण्ड पुरस्कृत कैदियोंके लिये भी अशोकने तीन दिनका अवकाश दिया था; जिसमें वे और उनके संबंधी उपवास, दान आदि द्वारा परभवको सुधार सकें ।^२ एक धर्म-परायणके राजाके लिये ऐसा करना नितांत स्वाभाविक था । अशोककी यह शिक्षा भी जैनधर्मके अनुकूल है ।^३ कैदियोंका ध्यान समाधि-मग्नकी ओर आकर्षित करना उसके लिये स्वाभाविक था । जैनका स्वभाव ही ऐसा होजाता है कि वह दूसरोंको केवल जीवित ही न रहने दे, प्रत्युत उसका जीवन सुखमय हो, ऐसे उपाय करे । अशोक भी यही करता है ।

इस प्रकार अशोकने जो बातें पाग्लौकिक धर्मके लिये आवश्यक बताई हैं, वह जैनधर्ममें मुख्य स्थान रखती हैं । हां, इतनी बात ध्यान रखनेकी अवश्य है कि अशोकने अपने शासन लेखोंमें लौकिक और पारिलौकिक धर्ममें ब्राह्मण-श्रमणका आदर करना, दान देना, जीवोंकी रक्षा करना, कृत पापोंसे निवृत्त होनेके लिये आत्म परीक्षा करना और व्रत उपवास करना मुख्य हैं । इन्हीं पांच बातोंके अन्तर्गत अवशेष बातें आजाती हैं । और इन्हीं पांच बातोंका

१-अध० पृ० ३२४-द्वितीय स्तम्भलेख । २-अध० पृ० ३३९ ।

३-भाजको० पृ० १२६-१२७ ।

उपदेश जैन शास्त्रोंमें मिलता है । सब जीवोंपर दया करना, दान देना, गुरुओंकी विनय और उनकी मूर्ति बनाकर पूजा करना, कृत्पा-
योंके लिये प्रतिक्रमण करना और पर्व दिनोंमें उपवास करना एक
श्रावकके लिये आवश्यक कर्म है ।^१

अशोक यह भी कहते हैं कि धर्मको चाहे सर्वरूपेण पालन
करो और चाहे एक देशरूप, परन्तु करो अवश्य ।^२ और वह यह
भी बतला देते हैं कि सर्वरूपेण धर्मका पालन करना महाकठिन
है ।^३ यहांपर उन्होंने स्पष्टतः जैन शास्त्रोंमें बताये हुये धर्मके दो
भेद—(१) अनगार धर्म और (२) सागार धर्मका उल्लेख किया है ।
अनगार—श्रमण धर्ममें वार्षिक नियमोंका पूर्ण पालन करना पड़ता
है; किन्तु सागार धर्ममें वही बातें एक देश—आंशिक रूपमें पाली
जाती हैं ।^४ इस अवस्थामें अशोकका पारलौकिक धर्मके लिये जो
बातें आवश्यक बताई हैं, उनसे भी जैनोंको कुछ विरोध नहीं है;
क्योंकि वह सम्यक्त्वमें बाधक नहीं हैं ।^५ तिसपर जैन शास्त्रोंमें
उनका विधान हुआ मिलता है । अशोक लौकिक धर्मके ही लिये
कहते हैं किः—

(१) माता—पिताकी सेवा करना चाहिये । विद्यार्थीको आचा-

१—कल्पसूत्र पृ० ३२—जराएशो० मा० ९ पृ० १७२ फुटनोट १ ।

२—अध० पृ० १०९—सप्तम शिला० । ३—अध० पृ० २२०—शि० ११ ।

४—अष्टपाहुड पृ० ९४ व ९९ ।

५—द्वौ हि धर्मौ गृहस्थानां लौकिकः पारलौकिकः ।

लौकाग्रहो भवेदाद्यः परः स्यादागमाग्रयः ॥

सर्व एव हि जैनानां प्रमाणं लौकिको विधिः ।

यत्र सम्यक्त्वं हानिर्न यत्र न तददृषणम् ॥”

यैकी सेवा करना चाहिये और अपने जाति भाइयोंके प्रति उचित वर्ताव करना चाहिये ।^१ (ब्रह्मगिरिका द्वि० शि०, अघ० पृ० ९६)

(२) मनुष्य व पशु चिकित्साका प्रबन्ध करना चाहिये । फूल फल जहां न हों, वहां भिजवाना चाहिये और मार्गोंमें पशुओं व मनुष्योंके आरामके लिये वृक्ष लगवाना व कुँये खुदवाना चाहिए ।^२

(३) बन्धुओंका आदर और वृद्धोंकी सेवा करनी चाहिये । (चतुर्थे शि०) वृद्धोंके दर्शन करना और उन्हें सुवर्णदान देना चाहिये । (अष्टम शि०)

(४) दास और सेवकोंके प्रति उचित व्यवहार और गुरुओंका आदर करना चाहिये । (नवम शि०)

(५) और अनाथ एवं दुखियोंके प्रति दया करना चाहिये । (सप्तम स्तम्भ लेख)

इन लौकिक कार्योंको अशोक महत्त्वकी दृष्टिसे नहीं देखते थे । वह साफ लिखते हैं कि 'यह उपकार कुछ भी नहीं है । पहिलेके राजाओंने और मैंने भी विविध प्रकारके सुखोंसे लोगोंको सुखी किया है; किन्तु मैंने यह सुखकी व्यवस्था इसलिये की है कि लोग धर्मके अनुसार आचरण करें ।'^३ अतः अशोकके निकट धर्मका मूल भाव पारलौकिक धर्मसे था । लौकिक धर्म सम्बन्धी कार्य मूल धर्मकी वृद्धिके लिये उनने नियत किये थे । जैनधर्ममें लौकिक

१—'तिणहं दुप्पहि आरं समणाआसो तं जहा ।

अगपिडणो भदिदायगस्स धम्मापरियस्स ॥'

२—सोमदेवः—'माता-पित्रोश्च पूजकः'—श्री 'मण्डनगणि ।

३—अघ० पृ० १७६—सप्तम स्तम्भ लेख ।

कार्यों को करना पारिलौकिक धर्ममें सहायक होनेके लिये बताया है। प्रवृत्ति भी निर्वृत्तिकी ओर ले जानेवाली है। अशोक भी इस मुख्य भेदके महत्वको स्पष्ट करके तद्रूप उपदेश देते हैं।

निसप्रकार अशोककी धार्मिक शिक्षायें जैनधर्मके अनुकूल हैं, अशोकने जैनोके उसी प्रकार उनके शासन-लेखोंकी भाषामें भी पारिभाषिक शब्द अनेक बातें जैनधर्मकी द्योतक हैं। खास बात व्यवहृत किए थे। तो यह है कि उन्होंने अपने शासन-लेख प्राकृत भाषाओंमें लिखाये हैं; जैसे कि जैनोके ग्रंथ इसी भाषामें लिखे गये हैं। अशोककी प्राकृत जैनोकी अपभ्रंश प्राकृतसे मिलती जुलती है।^१ तिसपर उन्होंने जो निम्न शब्दोंका प्रयोग किया है, वह खास जैनोके भावमें है और जैनधर्ममें वे शब्द पारिभाषिक रूप (Technical Term) में व्यवहृत हुये हैं; यथा:—

(१) श्रावक या उपासक—शब्दका प्रयोग रूपनाथके प्रथम लघु शिलालेख बैराट और सहसरामकी आवृत्तिमें हुआ है। जैन धर्ममें ये शब्द एक गृहस्थके द्योतक हैं।^२ बौद्ध धर्ममें श्रावक उस साधुको कहते हैं जो विहारोंमें रहते हैं।^३ अतः यह शब्द अशोकके जैनत्वका परिचायक है।

(२) प्राण—शब्द ब्रह्मगिरिके द्वितीय लघु शिलालेखमें प्रयुक्त हुआ है। जैनधर्ममें संसारी जीवके दश प्राण माने गये हैं

१—शाहबाजगढी और मन्सहराकी शिलालेखोंपर खुदी हुई अशोककी प्रशस्तियोंकी भाषा जैन अपभ्रंशके समान है। देखो 'प्राकृतकक्षण' by Dr. R. Hoernle, Calcutta, 1880, Introduction. २—अष्टपाद पृ० १९ व ३६०। ३—भगवद् गीता, पृ० १२।

यकी सेवा करना चाहिये और अपने जाति भाइयोंके प्रति उचित वर्ताव करना चाहिये ।^१ (ब्रह्मगिरिका द्वि० शि०, अ० ४० ९६)

(२) मनुष्य व पशु चिकित्साका प्रबन्ध करना चाहिये । फल फल जहां न हों, वहां भिजवाना चाहिये और मार्गोंमें पशुओं व मनुष्योंके आरामके लिये वृक्ष लगवाना व कुंयें खुदवाना चाहिए ।^२

(३) बन्धुओंका आदर और वृद्धोंकी सेवा करनी चाहिये । (चतुर्थ शि०) वृद्धोंके दर्शन करना और उन्हें सुवर्णदान देना चाहिये । (अष्टम शि०)

(४) दास और सेवकोंके प्रति उचित व्यवहार और गुरुओंका आदर करना चाहिये । (नवम शि०)

(५) और अनाथ एवं दुस्त्रियोंके प्रति दया करना चाहिये । (सप्तम स्तम्भ लेख)

इन लौकिक कार्योंको अशोक महत्त्वकी दृष्टिसे नहीं देखते थे । वह साफ लिखते हैं कि 'यह उपकार कुछ भी नहीं है । पहिलेके राजाओंने और मैंने भी विविध प्रकारके सुखोंसे लोगोंको सुखी किया है; किन्तु मैंने यह सुखकी व्यवस्था इसलिये की है कि लोग धर्मके अनुसार आचरण करें ।'^३ अतः अशोकके निकट धर्मका मूल भाव पारलौकिक धर्मसे था । लौकिक धर्म सम्बन्धी कार्य मूल धर्मकी वृद्धिके लिये उनने नियत किये थे । जैनधर्ममें 'लौकिक

१—'तिणहं हुप्पदि आरं समणोआसो तं जहा ।

अगपिडणो भदिदायगस्स धम्मापरियस्स ॥'

२—सोमदेवः—'माता-पित्रोश्च पूजकः'—श्री 'मण्डनगणि ।

३—अ० ५० ३७६—सप्तम स्तम्भ लेख ।

कार्यों को करना पारिलौकिक धर्ममें सहायक होनेके लिये बताया है। प्रवृत्ति भी निर्वृत्तिकी ओर ले जानेवाली है। अशोक भी इस मुख्य भेदके महत्त्वको स्पष्ट करके तद्रूप उपदेश देते हैं।

जिसप्रकार अशोककी धार्मिक शिक्षायें जैनधर्मके अनुकूल हैं, अशोकने जैनोके उसी प्रकार उनके शासन-लेखोंकी भाषामें भी पारिभाषिक शब्द अनेक बातें जैनधर्मकी द्योतक हैं। खास बात व्यवहृत किए थे। तो यह है कि उन्होंने अपने शासन-लेख प्राकृत भाषाओंमें लिखाये हैं; जैसे कि जैनोके ग्रंथ इसी भाषामें लिखे गये हैं। अशोककी प्राकृत जैनोकी अपभ्रंश प्राकृतसे मिलती जुलती हैं।^१ तिसपर उन्होंने जो निम्न शब्दोंका प्रयोग किया है, वह खास जैनोके भावमें है और जैनधर्ममें वे शब्द पारिभाषिक रूप (Technical Term) में व्यवहृत हुये हैं; यथा:—

(१) श्रावक या उपासक—शब्दका प्रयोग रूपनाथके प्रथम लघु शिलालेख वैराट और सहसरामकी आवृत्तिमें हुआ है। जैन धर्ममें ये शब्द एक गृहस्थके द्योतक हैं।^२ बौद्ध धर्ममें श्रावक उस साधुको कहते हैं जो विहारोंमें रहते हैं।^३ अतः यह शब्द अशोकके जैनत्वका परिचायक है।

(२) प्राण—शब्द ब्रह्मगिरिके द्वितीय लघु शिलालेखमें प्रयुक्त हुआ है। जैनधर्ममें संसारी जीवके दश प्राण माने गये हैं

१—शाहवाजगढी और मन्सहराकी शिलालेखोंपर खुदी हुई अशोककी प्रशस्तियोंकी भाषा जैन अपभ्रंशके समान है। देखो 'प्राकृतलक्षण' by Dr. B. Hoperlo, Calcutta, 1880, Introduction.
२—अष्टपाहुड पृ० १९ व ३६०। ३—भगवतु० मृमिका, पृ० १२।

लौर उन्हींके अनुसार समती बढ़ती रूपमें संसारी जीवोंके विविध भेद ही हुये हैं ।^१

(३) जीवशब्दका व्यवहार प्रथम शिलालेखमें हुआ है । जैनधर्ममें 'जीव' मान तत्वोंमें प्रथम तत्त्व माना गया है ।^२

(४) श्रमण शब्द तृतीय व मन्व्य शिलालेखोंमें मिलता है । जैन पाण्डु लौर जैन धर्म क्रमशः श्रमण और श्रमणधर्म नामसे परिचित है ।^३

(५) पाण अनारम्भ शब्द तृतीय शिलालेखमें है । जैनोमें यह शब्द प्रतिरोध रूपमें "पाणागम" रूपमें मिलता है ।^४

(६) भूत शब्द चतुर्थ शिलालेखमें प्रयुक्त हुआ है । जैन शास्त्रोंमें जीवके साथ इस शब्दका भी व्यवहार हुआ मिलता है ।^५

१-पचरि इन्द्रियानां मणयचिह्ना य तिरिण यत्तपाना ।

मणयपानध्यानी अण्डमणयेन हौते दसपाना ॥५७॥ प्रथमनगर ।

२-आप्तार्थाधिगम मूत्र ११८-५०६ ।

३-मुग्गनाम पु० ३१८ व वत्थमुत्त पु० ८१ ।

४-सद्व पाणाम्भे पदवचनानि अट्टीदवत्तं य ।

मणमदण्डानां मेह्म वणिग्गं पेय ॥ ४१ ॥ मूत्रा०

५-19 Pt I & II Intro. और मूत्रा० पु० २०४ दण्डः-
 लोकोत्तरे जीव, पाण, भूत और ज्ञात इन्द्रिया ओ व्यवहार दिया है
 यह 'आणागम' (S. B. E. P. 36 XXII) के इस वाक्य
 अण्ड पाणो-भूया-जीवा-सत्ता ने विस्तृत समझ दे। देवदत्त अट्टी-
 वत्त इत्यादि शब्दोंका एक मन्त्र मही दिया है, किन्तु इनमें ज्ञात व मूत्र
 (इत्यादि शब्दोंका अतिरिक्त अज्ञात) का व्यवहार साथ-साथ
 साथ-साथ इन शब्दोंके वास्तविक भेदोंकी स्वीकार किया है, अर्थात् कि जिन
 शब्दोंका प्रयोग है। (मूत्रा० पु० १३२) कि-अर्थात् प्र-विश्वगतने की
 'मण्डल' की। (मूत्रा० पु० १३२) कि-अर्थात् प्र-विश्वगतने की

(७) कल्प शब्दका व्यवहार पंचम शिलालेखमें हुआ है ।
जैनोकी कालगणनामें कल्पकाल माना गया है ।^१

(८) एक देश शब्द सप्तम शिलालेखमें मिलता है । जैन-
धर्ममें भी आंशिक धर्मको एक देश धर्म बताया गया है ।^२

(९) सम्बोधि का प्रयोग अष्टम शिलालेखमें है । जैनशास्त्रमें
बोधि सम्बुद्धदर्शनको प्राप्ति को कहा गया है ।^३

(१०) वचन गुप्तिका उपदेश बारहवें शिलालेखमें है कि
अपने धर्मसे भिन्न धर्मोंके प्रति वचन गुप्तिका अभ्यास करो, जिससे
परस्पर ऐक्यकी बढ़वारी हो । गुप्ति जैनधर्ममें तीन मानी गई हैं—

(१) मनगुप्ति (२) वचनगुप्ति और (३) कायगुप्ति ।^४ अन्यत्र
यह मेद नहीं मिलता है ।

(११) समवायका व्यवहार भी बारहवें शिलालेखमें है ।
जैन द्वादशांगमें एक अंग ग्रन्थका नाम 'समवायांग' है ।^५

(१२) वेदनीय शब्द त्रयोदश शिलालेखमें अशोकने दुःख
प्रकाशके लिये प्रयुक्त किया है । जैनधर्ममें भी वेदनीय शब्द दुःख
सुखका द्योतक माना गया है और आठ कर्मोंमें एक कर्मका नाम है ।^६

“ जो समो सव्वमूदेसु तसेसु थावसुप ।

जस्स रागो य दोसो य वियडि ण जणेंति दु ॥५२६॥ मूला० ।

१—“ पयलियमाणकयाओ पयलियमिच्छसमोहसमचित्तो ।

पावइ तिहुवणवारं वोही जिणसासणे जीवो ॥७८॥”—अष्ट० पृ० २१५

२—पुरुषार्थसिद्धयुपाय ४१७ ।

३—‘सैप मवभयमहणी बोधी ।’—मूला० पृ० २७७

४—मूलाचार पृ० १३५ व तत्त्वार्थ० पृ० १७५-१७६ । ५—तत्त्वार्थ-

विगमसूत्र, पृ० ३० । ६—तत्त्वार्थविगमसूत्र, पृ० १६० ।

(१३) अपासिनवे (आस्रव) शब्दका प्रयोग द्वितीय स्तंभ लेखमें पापरूपमें हुआ है। जैनधर्ममें आस्रव शुभ और अशुभ ही माना गया है। अशुभ अथवा अप आस्रव पाप कहा गया है।^१

(१४) आसिनव जो 'आस्रव' शब्दका अपभ्रंश है तृतीय स्तंभ लेखमें व्यवहृत हुआ है। जैन शब्द 'अण्हय', और यह दोनों एक ही धातुसे बने हैं।^२ यह और आस्रव शब्द समानवाची है। आस्रव शब्द बौद्धों द्वारा भी व्यवहृत हुआ है; किन्तु अशोकने इस शब्दका व्यवहार उनके भावमें नहीं किया है। खास बात यहां दृष्टव्य यह है कि इस स्तंभलेखमें आस्रव (आसिनव) के साथ अशोकने पापका भी उल्लेख किया है। डॉ० माडारकर कहते हैं कि बौद्ध दर्शनमें पाप और आस्रव, ऐसे दो भेद नहीं हैं। उनके निकट पाप शब्द आस्रवका द्योतक है। किन्तु जैनधर्ममें पाप अलग माने गये हैं और आस्रव उनसे भिन्न बताया गये हैं। कषायोंके वश होकर पाप किये जाते और आस्रवका संचय होता है। क्रोध, मान, मया, लोभ रूप चार कषाय हैं। अशोक क्रोध और मानका उल्लेख पापस्रवके कारण रूपमें करता है। अशोककी ईर्ष्या जैनोके द्वेष या ईर्ष्याके समान हैं। चंडता और निष्ठुरता जैनोकी हिंसाके अन्तर्गत समिष्ट होते हैं।^३ यह पाप और आस्रवके कारण है। इस प्रकार अशोक यहां भी बौद्ध या किसी अन्य धर्मके सिद्धांतों और पारिभाषिक शब्दोंका व्यवहार करने के जैनोके सिद्धांत और उनके पारिभाषिक शब्दोंका प्रयोग कर रहा है।

१-सत्तार्यविगमसूत्र पृ० १२४ । २-इपीग्रफिया इण्डिया भा० २ पृ० २५० । ३-मांअशो० पृ० १२४-१२५ ।

.. (१५) द्विपदचतुष्पदेषु पक्षिवारिचरेषु- (द्विपदचतुष्पदेषु पक्षिवालिचलेषु) वाक्य द्वितीय स्तम्भ लेखमें मिलता है । यहां पशुओंके भेद गिनाये हैं; जिनपर अशोकने अनुग्रह किया था और यह जैनोंके तीन प्रकारके बताये हुये तिर्यचोंके समान हैं । जैनोंके पंचेन्द्रिय तिर्यच जीव (१) जलचर (२) थलचर और (३) नभचर इस तरह तीन प्रकारके हैं ।

(१६) जीवनिर्काय शब्द—पंचम स्तम्भ लेखमें आया है और इस रूपमें इसका व्यवहार जैनोंके शास्त्रोंमें हुआ मिलता है ।^१

(१७) प्रोषघोषवास शब्द पंचम स्तम्भलेखमें है और जैनोंमें यह प्रोषघोषवास खास तौरपर प्रतिपादित है ।^२

(१८) धर्मवृद्धि शब्द षष्ठम स्तम्भलेखमें प्रयुक्त है । जैन साधुओं द्वारा इस शब्दका विशेष प्रयोग होता है और जैनोंको धर्मवृद्धिका विशेष ध्यान रहता है ।^३

इस प्रकार जैनोंके उपरोक्त खास शब्दोंका व्यवहार करनेसे अशोकके दार्शनिक भी अशोकका जैन होना प्रमाणित है । तिस-सिद्धांत जैनमता- पर उनके शासन लेखोंसे जिन धार्मिक सिद्धा-नुसार हैं । न्तोमें उनका विश्वास प्रगट होता है, वह भी जैनधर्मके अनुकूल है । जैसे:—

(१) अशोक प्राणियोंके अच्छे बुरे कर्मोंके अनुसार सुख-दुःखरूप फल मिलना लिखते हैं ।^४ वह पापासक्तोंको एक मात्र —

१—“ईयमिये प्रचलताय सुवा प्रमादा

देकेन्द्रियप्रमुख जीवनिर्काय वाधा ।” इत्यादि ।

२—रत्नकरणप्रभावकान्तर ४-१६ व १ मृ० १, ३-बौर नर्य ५ पृ० ३९२ ।

४—चतुर्थ, नवम एवं त्रयोदश शिलालेख—जमेशो० भा० १७ पृ० २६५ ।

विपत्ति बतलाते हैं ।^१ जैन दृष्टिसे यह बिरकुल ठीक है । आस-बका नाश होनेपर ही जीव परमसुख पा सकता है ।^२ अशोकने आसव शब्दको जैन भावमें प्रयुक्त किया है, यह लिखा जाचुका है । अतएव अशोकका श्रद्धान ठीक जैनोंके अनुपार है कि प्राणि-योंका संसार स्वयं उनके अच्छे बुरे कर्मोंपर निर्भर है । कोई सर्व-शक्तिशाली ईश्वर उनको सुखी बनानेवाला नहीं है । कर्मवर्गणा-ओंका आगमन (आसव) रोक दिया जाय, तो आत्मा सुखी होजाय ।

(२) आत्माका अमरपना यद्यपि अशोकने स्पष्टतः स्वीकार नहीं किया है; किन्तु उन्होंने परभवमें आत्माको अनन्त सुखका उपभोग करने योग्य लिखा है । इससे स्पष्ट है कि वह आत्माको अमर-अविनाशी मानते हैं^३ और यह जैन मान्यताके अनुकूल है ।^४

(३) लोकके विषयमें भी अशोकका विश्वास जैनोंके अनुकूल प्रतीत होता है । वह इहलोक और परलोकका भेद स्थापित करके आत्माके साथ २ लोकका सनातन रूप स्पष्ट कर देते हैं । उनके निकट लोक अनादि है; जिसमें जीवात्मा अनंत कालतक अनंत सुखका उपभोग कर सकता है । किन्तु अशोक 'कल-काल'का उल्लेख करके लोक-व्यवहारमें जो यहां परिवर्तन होते रहते हैं, उनका भी संकेत कर रहे हैं । जैन कहते हैं कि यद्यपि यह लोक अनादि निघन है, पर भरतखण्डमें इसमें उलटफेर होती रहती है; जिसके

१-दशम शिलालेख-अध० पृ० २२० । २-तत्त्वार्थ० अ० ६-१० ।

३-जमीसो० मा० १७ पृ० २७० । ४-एको मे सासदो अप्पा णाणदंसण लक्खणो । सेसा मे बाहिरा मावा सव्वे सज्जो लक्खणा ॥८॥—कुन्दकुन्दाचार्यः ।

५-अध० पृ० २६८-त्रयोदश शि० । ६-अध० पृ० १४८ व १६३-चतुर्थ व पंचम शिला० ।

कारण हमका आदि और अंत है । एक परिवर्तन अथवा उलटफेर 'कल्प' कहलाता है ।^१

(४) धर्मके सिद्धांतमें अशोक जीवोंकी रक्षा अथवा अहिंसाको मुख्य मानते हैं । उनके निकट अहिंसा ही धर्म है । जैन शास्त्रोंमें भी धर्म दयामई अथवा अहिंसामई निर्दिष्ट किया गया है । उसमें धर्मके नामपर यज्ञमें भी हिंसा करनेकी मनाई है ।^२ अशोकने भी यही किया था ।

(५) धर्मका पालन प्रत्येक प्राणी कर सक्ता है । जैनधर्मकी शरणमें आकर क्षुद्रसे क्षुद्र जीव अपना आत्मकल्याण कर सक्ता है ।^३ ठीक इस उदात्त तत्वा अनुसरण अशोकने किया था । उनका प्रतिघोष था कि धर्मविषयक उद्योगके फलको केवल बड़े ही लोग पासके ऐसी बात नहीं है, क्योंकि छोटे लोग भी उद्योग करें तो महान् स्वर्गका सुख पासके है ।^४ इस प्रकार उन्होंने धर्माश्रयनकी स्वतंत्रता प्रत्येक प्राणीके लिये कर दी थी और इस बातका प्रयत्न किया था कि हरकोई धर्मका अभ्यास करे । उनका यह कार्य भी यज्ञ-हिंसाके प्रतिरोधकी तरह वैदिक मान्यताका लोप था । ब्राह्मण समुदायका श्रद्धान और व्यवहार था कि धार्मिक कार्य करनेका पूर्ण अधिकार उन्हींको प्राप्त है । अशोकने भगवान् महावीरके उपदेशके अनुसार प्रत्येक प्राणीको आत्म-स्वातन्त्र्य और पुण्यसंचय

१-धर्ममहिंसारूपं संशृण्वन्तोपि ये परित्यक्तुम् ।

स्यावरहिंसामसहाय्यसहिंसा तेऽपि मुंचन्तु ॥७५-पुरुषार्थसिद्धयुगाय ।

२-मूलाचार पृ० १०८ व उत्सू० । ३-वीर वर्ष ५ पृ० २३०-२३४ ।

४-रूपनाथ और सहसरामके शिलालेख, मड़कीका शि० व ब्रह्मगिरीका शिला० ।

करनेका अधिकार देकर ब्राह्मणोंकी इस मान्यताको नष्टप्राय कर दिया था । उपरोक्त पांचों बातोंका श्रद्धान रखने और तद्वत् प्रयत्न करनेसे उनने यहां सत्य धर्मका सिका जमा दिया था । उनसे कई सौ वर्षों पहलेसे जो मनुष्य (अर्थात् ब्राह्मण) यहां सच्चे माने जाते थे, वे अपने देवताओं सहित झूठे सिद्ध कर दिये गये; यह वह स्वयं बतलाते हैं ।^१

(६) धर्मका पालन पूर्ण और आंशिकरूपमें किया जाता है । जैनशास्त्रोंमें यह मेद निर्दिष्ट है । अशोक भी एक देश अथवा पूर्णरूपमें धर्मका पालन करनेकी सलाह देने हैं ।^२ तथापि वह सावधानतापूर्वक कह रहे हैं कि आश्रवके फंदेसे तबही छूटा (अपरिचित) जासक्ता है, जब सब परित्याग करके बड़ा-पराक्रम किया जाय ।^३ यह बड़ा पराक्रम त्यागके परमोच्चपद श्रमणके अतिरिक्त और कुछ नहीं है ।^४ जैनशास्त्रोंका ठीक यही उपदेश है ।

(७) अशोकके निकट देवताओंकी मान्यता भी जैनोंके समान थी । वह कहते हैं कि देवताओंका सम्मिश्रण यहांके लोगोंके साथ बन्द होरहा था; उसको उन्होंने फिर जीवित कर दिया । जैनशास्त्रोंका कथन है, जैसे कि सम्राट् चन्द्रगुप्तके सोलह स्वप्नोंमेंसे एक स्वप्नके फलरूप बतलाया गया है कि अब हम पंचमकालमें देवता लोग यहां नहीं आयेंगे;^५ ठीक यही बात अशोक कर रहे हैं ।

१-अध० पृ० ७४-७५ रुनायका प्रथम लघु० शिला० । २-अध० पृ० १८९ सप्तमशिला० । ३-अध० पृ० २२० दशमशिला० । ४-जैसू०, भा० २ पृ० ५७ व अष्टपाहुड पृ० ३८-४० व ९९ । ५-रूपनाथक प्रथम लघु शिला०-जगएयो० सन् १९११ पृ० १११४ । ६-जैहि० भा० १३ पृ० २३६ ।

उन्होंने इस अभावकी पूर्तिके सदप्रयत्न किये और लोगोंको देव-योनिके अस्तित्वका पता बतानेका प्रयत्न किया । देवतालोग स्वयं तो आ नहीं सके थे । अतएव अशोकने उनके प्रतिबिम्ब लोगोंको दिखाये ।^१ विमान दिखलाकर वैमानिक देवताओंका दिव्यरूप लोगोंको दर्शा दिया । इन देवताओंके इन्द्रका ऐरावत हाथी जैन लोगोंमें बहुप्रसिद्ध है । जब तीर्थंकर भगवानका जन्म होता है तब इन्द्र इसी हाथीपर चढ़कर आता है ।^२ आजकल भी जैन रथयात्राओंमें काठ वगैरहके बने हुए ऐसे ही हाथी निकाले जाते हैं । अशोकने भी ऐसे ही हाथी जलसमें दिखाये थे ।^३ 'अग्नि-स्कन्ध' दिखलाकर अशोकने ज्योतिषी देवोंके अस्तित्वका विश्वास लोगोंको कराया प्रतीत है; क्योंकि इन देवोंका शरीर अग्निके समान ज्योतिर्मय होता है ।^४ शेषमें भवनवामी देव रह गये । अशोकने इनके दर्शन भी लोगोंको अन्य दिव्यरूप दिखलाकर करा दिये थे । सारांशतः अशोककी यह मान्यता भी जनोंकी देव योनिके वर्णनसे ही समानता रखती है । इससे यह भी पता चलता है कि अशोकको 'मूर्तिपूजा' से परहेज नहीं था । जैनोंके यहा तीर्थंकर भगवानकी मूर्तियां स्थापित करके पूजा करनेका रिवाज बहुप्राचीन है ।

(८) अशोक सब धार्मिक कार्योंका फल स्वर्ग-सुखका मिलना बतलाता है । उसने मोक्ष अथवा निर्वाणका नाम उल्लेख भी नहीं किया है । बौद्ध दर्शनमें 'निर्वाण' ही जीवन अथवा अर्हत् पदका अन्तिम फल लिखा गया है; किन्तु अशोक उसका कहीं नाम भी

नहीं लेते हैं ।^१ इसी तरह जैन शास्त्रोंमें मोक्ष ही मनुष्यका अंतिम ध्येय बताया गया है; पर अशोक उसका भी उल्लेख नहीं करते हैं । किन्तु उनका मोक्षके विषयमें कुछ भी न कहना जैन दृष्टिसे ठीक है; क्योंकि वह जानते थे कि इस जमानेमें कोई भी यहांसे उस परम पदको नहीं पासक्ता है और वह यहांके लोगोंके लिये धर्माश्रयन करनेका उपदेश दे रहे हैं । वह कैसे उन बातोंका उपदेश दें अथवा उल्लेख करें जिसको यहांके मनुष्य इस कालमें पाही नहीं सकते हैं । जैन शास्त्र स्पष्ट कहते हैं कि पंचमकालमें (वर्तमान समयमें) कोई भी मनुष्य—चाहे वह श्रावक हो अथवा मुनि मोक्ष लाभ नहीं कर सक्ता । वह स्वर्गोंके सुखोंको पासक्ता है ।^२ फिर एक यह बात भी विचारणीय है कि अशोक केवल धर्माश्रयन करनेपर जोर दे रहा है और यह कार्य शुभरूप तथापि पुण्य प्रदायक है । जैन शास्त्रानुसार इस शुभ कार्यका फल स्वर्ग सुख है ।^३ इसी कारण अशोकने लोगोंको स्वर्ग-प्राप्ति करनेकी ओर आकृष्ट किया है । उसके बताये हुए धर्म-कार्योंसे सिवाय स्वर्ग सुखके और कुछ मिल ही नहीं सक्ता था ।

(९) कृत अपराधको अशोक क्षमा कर देते थे, केवल इस शर्तपर कि अपराधी स्वयं उपवास व दान करे अथवा उसके संबंधी बेसा करे ।^४ हम देख चुके हैं कि जैन शास्त्रोंमें प्रायश्चित्तको विशेष महत्त्व दिया हुआ है । गद्दी, निन्दा, आलोचना और प्रतिक्रमण

१-जमीसो० मा० १७, पृ० २७१ । २-अज्जवि तिरयणसुद्धा अप्पा ज्ञाएवि लहइ इदं । लोयतियदेवत्त तत्थ चुआणिव्वुदि जंति ॥७८॥—अष्ट० पृ० ३३८ । ३-धम्ममेण परिणहप्पा, अप्पा अदि सुद्धसम्पयोग जुदो । पावदि णिव्वाणसुद्ध, सुहोवजुत्तो व सग्गसहं ॥ ११ ॥—प्रवचनसार टीका मा० १ पृ० ३९ । ४-स्तम्म लेख ७ व जमेसो० मा० १७, पृ० २७० ।

करके कोई भी प्राणी कृतपापके दोषसे विमुक्त होता है। उसे कायो-त्सर्ग और उपवास विशेष रूपमें करने पड़ते हैं। जिनेन्द्र भगवानकी पूजन व दान भी यथाशक्ति करना होता है।^१ अतएव कृत पापके दोषसे छूटनेके लिये अशोकने जो नियम निर्धारित किया था, वह जैनोंके अनुसार है !

इस प्रकार स्वयं अशोकके शासन-लेखों तथापि पूर्वोल्लिखित स्वाधीन साक्षीसे यह स्पष्ट है कि अशोकका सम्बन्ध अवश्य जैन धर्मसे था। हमारे विचारसे वह प्रारम्भमें एक श्रावक (जैन गृहस्थ) था और अपने जीवनके अंतिम समय तक वह भाव अपेक्षा जैन था; यद्यपि प्रगटमें उसने उदारवृत्ति ग्रहण करली थी। ब्राह्मणों, आजीविकों और बौद्धोंका भी वह समान रीतिसे आदर करने लगा था।^२ मालूम होता है कि बौद्ध धर्मकी ओर वह कुछ अधिक सद्य हुआ था। यद्यपि उसके शासन लेखोंमें ऐसी कोई शिक्षा नहीं है जो खास बौद्धोंकी हो।^३ अकबरके समान “ दीन इलाही ” की तरह यद्यपि अशोकने कोई स्वतंत्र मत नहीं चलाया था, तौमी उसकी अंतिम धार्मिक प्रवृत्ति अकबरके समान थी।^४ जैन अकबरको जैनधर्मानुयायी हुआ प्रकट करते हैं।^५ यह ठीक है कि अशोकके विषयमें जैन शास्त्रोंमें सामान्य वर्णन है; किन्तु इससे

१-देखो प्रायश्चित्त संप्रदाय-माणिक्यचन्द्र ग्रन्थमाला । २-अथ० पृ० ३६१-षष्ठम स्तम्भ लेख । ३-मैथु० पृ० ११२; सेनाटि; इपे० मा० २० पृ० २६० जमीसो० मा० १७ पृ० २७१-२७५ । ४-अशोक साफ लिखता है कि ‘मेरे मत’ में अथवा ‘मेरा उपदेश है (१-२ कलिंग शिलालेख व ‘षष्ठम व ‘सप्तम स्तम्भ लेख) अतः उनका निजी मत किसी सम्प्रदाय विशेषसे अन्तमें अवलंबित नहीं था । ५-ससू० पृ० ३९७ ।

हमारी मान्यतामें कुछ बाधा नहीं आती; अशोकका नामोल्लेख तक जैन शास्त्रोंमें न होता तो भी कोई हर्ज ही नहीं था। क्योंकि हम जानते हैं कि पहिलेके जैन लेखकोंने इतिहासकी ओर विशेष रीतिसे ध्यान नहीं दिया था। यही कारण है कि खारवेल महामेघवाहन जैसे धर्मप्रभावक जैन सम्राट्का नाम निशान तक जैन शास्त्रोंमें नहीं मिलता। अतः अशोकपर जैन-धर्मका विशेष प्रभाव जन्मसे पडा मानना और वह एक समय श्रावक थे, यह प्रगट करना कुछ अनुचित नहीं है। उनके शासन-लेखोंके स्तम्भ आदिपर जैन चिह्न मिलते हैं। सिंह और हाथीके चिह्न जैनोके निकट विशेष मान्य हैं।^१ अशोकके स्तंभोंपर सिंहकी मूर्ति बनी हुई मिलती है और यह उस ढंगपर है, जैसे कि अन्य जैन स्तम्भोंमें मिलती है। यह भी उनके जैनत्वका द्योतक है।

किंतु हमारी यह मान्यता आजकलके अधिकांश विद्वानोंके अशोकको बौद्ध मानना मतके विरुद्ध है। आजकल प्रायः यह ठीक नहीं है। सर्वमान्य है कि अशोक अपने राज्यके नवें वर्षसे बौद्ध उपासक हो गया था।^२ किंतु यह मत पहिलेसे

१-ये दोनो क्रमशः अन्तिम और दूसरे तीर्थङ्करोंके चिन्ह हैं और इनकी मान्यता जैनोमें विशेष है। (वीर० भा० ३ पृ० ४६६-४६८)
 — मि० टॉमसन भी जैन चिन्होंका महत्त्व स्वीकार किया है और कुहारकके जैन स्तंभपर सिंहकी मूर्ति और उसकी बनावट अशोकके स्तम्भों जैसी बताई है। (अराएसो० भा० १ पृ० १६१ व १८८ फुटनोट नं० २)
 तक्षशिलाके जैन स्तूपोंके पाससे जो स्तंभ निकले हैं उनपर भी सिंह है। (तक्ष० पृ० ७३) अणवेलगोलके एक शिलालेखके प्रारम्भमें हाथीका चिन्ह है। २-ईए० भा० २० पृ० २३० ।

ही अशोकके बौद्धत्वको वास्तविक मानकर विद्वानोंने स्वीकार किया है, वरन् ऐसा कोई स्पष्ट कारण नहीं है कि उन्हें बौद्ध माना जावे । यह मत नया भी नहीं है । डॉ० फ्लीट, मि० मेक-फैल,^२ मि० मोनहन् और मि० हेरर्सने अशोकको बौद्ध धर्मानुयायी प्रगट नहीं किया था । डॉ० कर्न^३ और डॉ० सेनार्ट व हर्श सौ० भी अशोकके शासन लेखोंमें कोई बात खास बौद्धत्वकी परिचायक नहीं देखते हैं, किंतु वह बौद्धोंके सिंहलीय ग्रंथोंके आधारपर अशोकको बौद्ध हुआ मानते हैं । और उनकी यह मान्यता विशेष महत्वशाली नहीं है क्योंकि बौद्धोंके सिंहलीय अथवा ४ थी से ६ ठी श० तकके अन्य ग्रन्थ काल्पनिक और अविश्वसनीय प्रमाणित हुये हैं ।^४ तथापि रूपनाथके प्रथम लघु शिलालेखके आधारसे जो अशोकको बौद्ध उपासक हुआ माना जाता है, वह भी ठीक नहीं है; क्योंकि बौद्ध उपासकके लिये श्रावक शब्द व्यवहृत नहीं होसکتा है जैसे कि इस लेखमें व्यवहृत हुआ है ।^५ बौद्धोंके निकट श्रावक शब्द विहारोंमें रहनेवाले भिक्षुओंका परिचायक है^६ और उपरोक्त लेख एवं अन्य लेखोंसे प्रकट है कि अशोक उस-समय एक उपासक थे ।^७

१-जराएबो, १९०८, पृ० ४९१-४९२ । २-मैगशो० पृ० ४८ ।
३-अर्ली हिस्ट्री आफ बंगाल पृ० २१४ । ४-जमीसो० भा० १७ पृ० २७२-२७६ । ५-मैत्रु० पृ० ११२ । ६-इए० भा० २० पृ० २६० ।
७-C. J. J. L. p. XLIX जमीसो० भा० १७ पृ० २७१ ।
८-अशो० पृ० १९ व २३; मागशो० पृ० ९६ और मैत्रु० पृ० ११० ।
९-अष० पृ० ६९ । १०-ममत्रु० मुमिका पृ० १२ । ११-अष० पृ० ७२-८०...।

मस्कीके शिलालेखमें उनका उल्लेख 'एक बुद्ध-शाक्य' के नामसे अवश्य हुआ है: किंतु यह उनके ज्ञानप्राप्तिका द्योतक ही माना गया है ।^१ इससे यह प्रकट नहीं होता कि अशोकने बौद्ध-धर्मकी दीक्षा ली थी । हां, यह स्पष्ट है कि वह श्रावक अथवा उपासक हुआ था, जैसे कि वह स्वयं कहता है । इससे भाव प्रती श्रावक होनेके हैं । किंतु अगाड़ी अशोक कहता है कि करीब एक वर्षसे कुछ अधिक समय हुआ कि जबसे मैं संघमें आया हूं तबसे मैंने अच्छी तरह उद्योग किया है ।^२ बौद्धग्रन्थोंमें भी अशोकके बौद्धसंघमें आनेकी इस घटनाका उल्लेख है ।^३ बुरुहर, स्मिथ और टॉमस सा० ने इस परसे अशोकको बौद्धसंघमें सम्मिलित हुआ ही मान लिया था ।^४ डॉ० माण्डारकर अशोकको बौद्ध भिक्षु हुआ नहीं मानते; बल्कि कहते हैं कि संघमें अशोक एक 'भिक्षु-गतिक'के रूपमें अवश्य रहा था ।^५ किंतु मि० हेरस कहते हैं कि वह बौद्धसंघमें सम्मिलित नहीं हुआ था ।^६ अशोक बौद्ध संघमें गया अवश्य था, और भिक्षुजीवनकी तपस्याका उसपर प्रभाव भी पड़ा था; किंतु इतनेपर भी उसने बौद्धधर्मकी दीक्षा नहीं ली थी । इस घटनाके बाद अशोकने दो शासनलेख प्रगट किये थे ।

एक रूपनाथवाला शिलालेख है जो साधारण जनताको लक्ष्य करके लिखा गया है और दूसरा कलकत्ता बैराटवाला शिलालेख है, जिसको उन्होंने बौद्धसंघको लक्ष्य करके लिखा है । रूपनाथवाला

१-जमीसो० भा० १७ पृ० २७३ । २-अथ० पृ० ७३-७४ ।

३-महावंश (कोलम्बो) पृ० २३ । ४-जमीसो० भा० १७ पृ० २७४ ।

५-माधशो० पृ० ७९-८० । ६-जमीसो० भा० १७ पृ० २७२-२७६ ।

शिलालेख यद्यपि बौद्धसंघमें हो आनेके बाद लिखा गया है; परन्तु उसमें कोई भी ऐसी शिक्षा नहीं है जो बौद्ध कही जासके। दूसरे बैराटवाले शिलालेखके अनुसार तो अशोकको बौद्ध हुआ ही प्रकट किया जाता है। किन्तु वह सर्व प्रजाको लक्ष्य करके नहीं लिखा गया है। यदि वस्तुतः अशोक बौद्ध हुये थे तो वह अपने इस श्रद्धानका प्रतिघोष सर्वसधारणमें करते और उनके लेखमें बौद्धशिक्षाका होना लाजमी था। फिर उनके बौद्ध हो जानेपर यह भी संभव नहीं था कि वह उन मतवालों—जैसे ब्राह्मणों, जैनो, आजि-विक आदिका सत्कार कर सके, जिनका बौद्धग्रन्थोंमें खासा विरोध किया गया है। बैराट शिलालेख केवल बौद्धसंघको लक्ष्य करके लिखा गया है और उसमें अशोक संघको अभिवादन करके जो यह कहते हैं कि 'हे भदन्तगण, आपको मालूम है कि बुद्ध धर्म और संघमें हमारी कितनी भक्ति और गौरव है' वह ठीक है। यह एक सामान्य वाक्य है, इसमें किसी धार्मिक श्रद्धानको व्यक्त नहीं किया गया है।

अशोकके समान उदारमना राजाके लिये यह उचित है कि वह जब एक संप्रदायविशेषके संघमें अपने मतको मान्यता दिलाना चाहता है, तो वह शिष्टाचारके नाते उनका समुचित आदर करे और विश्वास दिलावे कि वह उनके मतके विरुद्ध नहीं है। अशोकने यही किया था। उनने यह नहीं कहा था कि हमें बौद्धधर्ममें विश्वास है और हम उसमें दीक्षित होते हैं। शिष्टाचारकी पूर्ति करके उनने संघको बौद्धधर्मके उन खास ग्रन्थोंके अध्ययन व प्रचार करनेका परामर्श दिया, जो उनके मतके अनुकूल थे; क्योंकि

अशोक यह अन्यत्र प्रगट कर चुके हैं कि वह प्रत्येक धर्मावलम्बीको अपने ही धर्मका पूर्ण आदर करना उचित समझते हैं । इसके अतिरिक्त उस लेखमें कोई भी ऐसी बात या उपदेश नहीं है जिससे बौद्धधर्मका प्रतिभास हो । तिसपर इस लेखके साथ ही उपरोक्त रूपनाथका शिलालेख लिखा गया था । इन दोनों शिलालेखोंमें पारस्परिक भेद भी दृष्टव्य है । रूपनाथ वाले शिलालेखमें कुछ भी बौद्धधर्म विषयक नहीं है; यह बात मि० हेरस भी प्रकट करते हैं ।^१

यह भी कहा जाता है कि अशोकने अपनी प्रथम धर्मयात्रामें कई बौद्ध तीर्थोंके दर्शन किये थे । किन्तु आठवें शिलालेखमें प्रयुक्त हुये 'सम्बोधि' शब्दसे जो म० बुद्धके 'ज्ञानप्राप्तिके स्थान' (बोधिवृक्ष) का मतलब लिया जाता है,^२ वह ठीक नहीं है ।^३ यहाँ सम्बोधिसे भाव 'सम्यक्ज्ञान प्राप्त कर लेनेसे' है । जैन शास्त्रोंमें 'बोधि' का पालेना ही धर्माश्रममें मुख्य माना गया है ।^४ अशोकके यह 'बोधिलाम' उनके राज्याभिषेकके बाद दशवें वर्षमें हुआ था । हां, अपने राज्यप्राप्तिसे बीसवें वर्षमें अशोक अवश्य म० बुद्धके जन्मस्थान लुम्बिनिवनमें गये थे और वहाँ उनमें पूजा-अर्चा की थी और उस ग्रामवासियोंसे कर लेना छोड़ दिया था । इसके पहिले अपने राज्यके १४वें वर्षमें वह बुद्धको नाकमन (कनकमुनि)

१-जमीसो० मा० १७ पृ० २७४-२७५ । २-हरे०, १९१३, पृ० १५९ । ३-अध० पृ० १९७ । ४-सेयं भवमय महणी बोधी गुणवित्यज मगे लद्धा । जदि पडिदा ण ह्मु सुलहा तद्धा ण समं पमादो मे ॥७५८॥—मूलान्तर० । ५-अध० पृ० ३८३-कस्मिन् देहे स्तम्म लेख० १ ।

के स्तूपका पुनरुद्धार कर चुके थे ।^१ किन्तु उनका बौद्धधर्मके प्रति यह आदरभाव कुछ अनोखा नहीं था । वह स्पष्ट कहते हैं कि मैंने सब संप्रदायोंका विविध प्रकारसे सत्कार किया है ।^२ आजी-विकोंके लिये उनने कई गुफायें बनवाई थीं ।^३ इसीप्रकार ब्राह्मण और निर्ग्रन्थों (जैनों) का भी उन्हें ध्यान था ।

‘महावंश’ में लिखा है कि अशोकने कई बौद्धविहार बनवाये थे;^४ तो उधर ‘राजतरङ्गिणी’ से प्रगट है कि उन्होंने काश्मीरमें कई ब्राह्मण मंदिर बनवाये थे ।^५ जैनोंकी भी मान्यता है कि अशोकने श्रवणबेलगोल आदि स्थानोंपर कई जैन मंदिर निर्मित कराये थे ।^६ अतएव अशोकको किसी सम्प्रदायविशेषका अनुयायी मान लेना कठिन है । उपरोक्त वर्णनको देखते हुये उनका बौद्ध होना अशक्य है । बौद्धमतको भी वह अन्य मतोंके समान आदरकी दृष्टिसे देखते थे और बौद्धसंघकी पवित्रता और अक्षुण्णताके इच्छुक थे । विदेशोंमें जो उन्होंने अपने धर्मका प्रचार किया था उससे भी उनके बौद्धत्वका कुछ भी पता नहीं चलता है । मिश्र, मेकोडोनिया प्रभृति देशोंमें अशोकके धर्मोपदेशक गये थे; किन्तु इन देशोंमें बौद्धोंके कुछ भी चिन्ह नहीं मिलते;^७ यद्यपि मिश्र, मध्यएशिया और यूनानमें एक समय दिगम्बर जैन मुनियोंके अस्तित्व एवं इन देशोंकी धार्मिक मान्यताओंमें जैनधर्मका प्रभाव

१-अध० पृ० ३८६-निग्लीव स्तम्भ लेख (बुद्ध कनक मुनि बौद्धमतके विरोधी देवदत्तकी संप्रदायमें विशेष मान्य हैं) २-अध० पृ० ३६०-षष्ठ स्तम्भ लेख । ३-अध० पृ० ४०१-तीन गुहा लेख । ४-महावंश पृ० २३ । ५-राजतरङ्गिणी भा० १ पृ० २० । ६-द्विवि० भा० ७ पृ० १५० । ७-जमीसो० भा० १७ पृ० २७२ ।

प्रकट होता है । चीन आदि एशियावर्ती देशोंमें बौद्धधर्मका प्रचार अशोकके बाद हुआ था और इन देशोंमें अशोकने अपने कोई धर्मोपदेशक नहीं भेजे थे । अतः मध्यएशिया, चीन आदि देशोंमें बौद्धधर्मके चिन्ह मिलनेके कारण यह नहीं कहा जासکتा कि अशोकने उन देशोंमें बौद्धधर्मका प्रचार किया था । 'महावंश'में लिखा है कि अशोकका पिता ब्राह्मणोंका उपासक था;^१ किन्तु बौद्धग्रंथोंके इस उल्लेख मात्रसे बिन्दुमार और अशोकको ब्राह्मण मान लेना भी ठीक नहीं है; जब कि हम उनकी शिक्षाओंमें प्रगटतः ब्राह्मण मान्यताओंके विरुद्ध मतोंकी पुष्टि और उनकी अवहेलना हुई देखते हैं ।

इस प्रकार मालूम यह होता है कि यद्यपि अशोक प्रारम्भमें अशोकका श्रद्धान अपने पितामह और पिताके समान जैनधर्मका जैन तत्त्वोंपर अन्त मात्र श्रद्धानी था, किन्तु जैनधर्मके संसर्गसे समय तक था । उसका हृदय कोमल और दयालु होता जा रहा था । यही कारण है कि कर्लिंग विजयके उपरांत वह श्रावक हो गया और अब यदि वह ब्राह्मण होता तो कदापि यज्ञोंका निषेध न करता । वह स्पष्ट कहता है कि उसे 'बोधी' की प्राप्ति हुई है; जो जैनधर्ममें आत्मकल्याणमें मुख्य मानी गई है । यद्यपि अशोकने अपने शेष जीवनमें उद्धारवृत्ति-ग्रहण कर ली थी और समान मावसे वह सब सम्प्रदायोंका आदर और विनय करने लगा था; किन्तु उसकी शिक्षाओंमें ओरसे छोर तक जैनसिद्धांतोंका समावेश और उनका प्रचार किया हुआ मिलता है । उनका सप्तम स्तम्भ

लेख, जो उनके अंतिम जीवनमें दिखा गया था, इस व्यवस्थाका पुष्ट प्रमाण है ।^१

इस लेखमें अशोकने धर्म और ध्यानके मध्य जो भेद प्रगट किया है, वह जैनधर्मके अनुकूल है । इसी लेखमें वह कह चुके हैं कि ' धर्म दया, दान, सत्य, शौच, मृदुता और साधुतामें है ।' इन धर्म नियमोंमें वह धर्मकी वृद्धि हुई मानते हैं; किन्तु ध्यानको वह विशेष महत्त्व देते हैं । ध्यानकी बदौलत मनुष्योंमें धर्मकी वृद्धि, प्राणियोंकी अहिंसा और यज्ञोंमें जीवोंका अनालंभ बढ़ा, उन्होंने प्रगट किया है । जैनधर्ममें दया, दान, सत्य आदिकी गणना दश धर्मोंमें की गई है और ध्यानके चार भेदोंमें एक धर्मध्यान बताया गया है ।^२ यह धर्मध्यान शुभोपयोगरूप है, जो पुण्य और स्वर्गसुखका कारण है ।^३ श्रावकको ध्यान करनेकी आज्ञा जिन शास्त्रमें मौजूद है ।^४

धर्मध्यान चार प्रकारका है अर्थात् (१) आज्ञाविचय, (२) अपायविचय, (३) विपाकविचय और (४) संस्थान विचय । इनमें

१—अध० पृ० ३६२ । २—वम्मं सुहं च दुवे पसत्यज्ञाणाणि जेयाणि ॥ ३९४ ॥ मूला० भावं तिविहपयार सुहासुहं सुद्धमेव पायम्ब । असुह च अट्ठहं सुह धम्म जिणवरिदिहिं ॥ ७६ ॥—अष्ट० पृ० २१४ । ३—धम्मेण परिणदप्पा अप्पा जदि सुद्धसम्पयोग जुदो । पावदि निब्बाण सुहं, सुहोवजुत्तो व सग्गसुहं ॥ ११ ॥—प्रवचनसार । तवओगो जदि हि सुहो पुण्ण जीवस्स संचयं जादि । असुहो वा तथ पावं, तेस्मिमावे ण चपमत्थि ॥ ६७ ॥—प्रवचनसार । ४—गहिऊण य सम्मत्तं सुणिम्मलं सुरगिरीव णिक्कप । त जाणे आइज्जइ सावय ! दुक्खक्खयहाए ॥ ८६ ॥ —अष्ट० पृ० ३४४ । ५—सयग्गेणं मणं णिहंमिऊण धम्मं चउव्विहं साहू । आणापायविवाय विवओ संठाण विचयं च ॥ ३९८ ॥—मूलाचार ।

अपायविचय धर्मध्यानके आराधकके लिये आत्म-कल्याणको प्राप्त करनेवाले उपायोंका ध्यान करना अथवा जीवोंके शुभाशुभ कर्मोंका नाश और उनमें धर्मकी वृद्धि कैसे हो, ऐसा विचार करना आवश्यक होता है ।^१ अशोक इसी धर्मकी वृद्धि हुई स्वीकार करते हैं । उन्होंने इस धर्मध्यानका विशेष चितवन किया प्रतीत होता है । और उसीके बलपर वह अपनी धर्म-विजयमें सफलमनोरथ हुये थे । जिस धर्मप्रचारको उनके पूर्वज नहीं कर सके उसको उन्होंने सहज ही दिगन्तव्यापी बना दिया । अतः यह कहा जासکتा है कि अशोक अपने अंतिम समय तक भावोंकी अपेक्षा बहुत करके जैन था । उसने राजनीतिका आश्रय लेकर अपने आधीन प्रजाके विविध धर्मोंकी मान्यताओंका आदर किया था और उन्हें धर्मके उस रूपको माननेके लिये बाध्य कर दिया था: जिसपर वह स्वयं विश्वास रखता था ।

लोगोंमें धर्मवृद्धि करनेके जिन उपायोंको अशोकने अपने धर्म-प्रचारका ढंग ध्यान बलसे प्रतिष्ठित किया था, उनको वह और क्रियात्मक रूप देकर शात हुआ था । अशोक-उसमें सफलता । कने अपने सब ही छोटे बड़े राज-कर्मचारियोंको आज्ञा दे रक्खी थी कि—“वे दौरा करते हुये ‘धर्म’ का प्रचार करें और इस बातकी कड़ी देखभाल रक्खें कि लोग सरकारी आज्ञाओंका यथोचित पालन करते हैं या नहीं । तृतीय शिलालेख इसी विषयके सम्बंधमें है । उसमें लिखा है कि—देवताओंके प्रिय प्रिय-

^१—कल्याण पावगाओ पाओ विचिणोदि जिणमदमुविच्च । विचि-
णादि वा अपाये जीवाणसुहे य असुहेय ॥ ४०० ॥—मूलाचार ।

दर्शी राजा ऐसा कहते हैं:-मेरे राज्यमें सब जगह युक्त (छोटे कर्मचारी) रज्जुक (कमिश्नर) और प्रादेशिक (प्रांतीय अफसर) पांच२ वर्षपर इस कामके लिये अर्थात् धर्मानुशासनके लिये तथा और कामोंके लिये यह कहते हुए दौरा करें कि—“ माता-पिताकी सेवा करना तथा मित्र, परिचित, स्वजातीय, ब्राह्मण और श्रमणको दान देना अच्छा है । जीव हिंसा न करना अच्छा है । कम स्वर्च करना और कम संचय करना अच्छा है । ”

अपने राज्याभिषेकके १३ वर्ष बाद अशोकने ‘ धर्म महामात्र ’ नये कर्मचारी नियुक्त किये । ये कर्मचारी समस्त राज्यमें तथा यवन, काम्बोज, गांधार इत्यादि पश्चिमी सीमापर रहनेवाली जातियोंके मध्य धर्मप्रचार करनेके लिये नियुक्त थे । यह पदवी बड़ी ऊँची थी और इस पदपर स्त्रियाँ भी नियत थी । धर्म महामात्रके नीचे ‘ धर्मयुक्त ’ नामक छोटे कर्मचारी भी थे जो उनको धर्म-प्रचारमें सहायता देते थे ।

अशोकके १३वें गिलालेखने पता चलता है कि उन्होंने इन देशोंमें अपने दून अथवा उपदेश ७ धर्मप्रचारार्थ भेजे थे । अर्थात् (१) मौर्य साम्राज्यके अन्तर्गत भिन्न भिन्न प्रदेश, (२) साम्राज्यके सीमान्त प्रदेश और सीमापर रहनेवाली यवन, काम्बोज, गान्धार, राष्ट्रिक, पितनिक, भोज, आप्र, कुल्लिन्द आदि जातियोंके देश; (३) साम्राज्यकी जंगली जातियोंके प्रान्त, (४) दक्षिणी भारतके स्वाधीन राज्य जैसे केरलपुत्र, (चे), मत्स्य पुत्र (तुलु-कोरुण), चोड़ (कोरोमण्डल), पांड्य (मद्रास व तनावडी जिले), (५)

ताम्रपर्णी अर्थात् लङ्काद्वीप;^१ और (६) सीरिया, मिश्र, साइगीनी, मेसिटोनिया और एपिरस नामक पांच ग्रीक राजा जिनपर क्रमसे अंतियोक (Antiochos II, 261-246 B C), तुलम्य (Ptolomy Philadelphos; 255-247 B C), मक (Megas. 285-254 B C), अंतिकिनि (Antigonos, Gonatas 277-239 B C.) और अलिक सुन्दर (Alexander 272-258 B. C.) नामके राजा राज्य करते थे ।

ईसवी सन्के पूर्व २९८८८ ये पांचों राजा एक साथ जीवित थे । अतः अनुमान किया जाता है कि इसी समय अशोकके धर्मोपदेशक धर्मका प्रचार करनेके लिये विदेशोंमें भेजे गए थे ।^२ इस प्रकार यह प्रकट है कि अशोकका धर्मप्रचार केवल भारतमें ही सीमित नहीं रहा था; प्रत्युत एशिया, आफ्रिका और योरोपमें भी उसने धर्मोपदेशक भेजे थे । इस मुख्य कार्यकी अपेक्षा संपारमरके आधुनिक इतिहासमें कोई भी सम्राट् अशोककी समानता नहीं कर सकता । वह एक अद्वितीय राजा थे । अशोकने जिन उपरोक्त देशोंमें धर्मप्रचार किया था, उनमें किसी न किसी रूपमें जैन चिन्होंके अस्तित्वका पता चलता है ।^३

१-लंकामें जैनधर्मका प्रचार एक अन्यन्त प्राचीनकालसे था, यह जैन शास्त्रोक्त प्रकट है । लङ्काका राक्षसवंश, जिसमें प्रसिद्ध राजा रावण हुआ, जैनधर्माभिरुचि था । (मपा० पृ० १६०-१६८) अशोकसे पहिले सम्राट् चन्द्रगुप्तके समयमें लंकामें पाण्डुकभय नामक राजा राज्य करता था (३६७-३०७ ई० पू०) । इसने निग्रन्थों (जैनों) के लिये अपनी राजधानी अनुरुद्धपुरमें मंदिर व विहार बनाये थे । (इसेजै० पृ० ३७) ।
२-अष० पृ० ५४-५५ । ३-मपा० पृ० १८६-२०२ ।

अशोकके पोते संप्रतिने अपने पितामहके इस प्रचार कार्यका पुनरुद्धार किया था और उन्होंने प्रगटतः जैनधर्मका प्रचार भारतेतर देशोमें किया था । यदि मुनि करुणाण और फिर सम्राट् अशोक अपने उदाररूपमें उन धर्मसिद्धांतोंका, जो सर्वथा जैन धर्मानुकूल थे, प्रचार न करते, तो संप्रतिके लिये यह सुगम न था कि वह जैन धर्मका प्रचार और जैन मुनियोंका विहार विदेशोंमें करा पाता । इस देशोमें अशोकने अपने धर्मप्रचार द्वारा जैनधर्मकी जो सेवा की है वह कम महत्त्वकी नहीं है । उन्हें उसमें बड़ी सफलता मिली थी । उसे वे बड़े गौरवके साथ 'धर्मविजय' कहते हैं ।^२

सम्राट् अशोकने अपनी धर्म शिक्षाओंको बड़ी२ शिलाओं अशोकके शिलालेख व और पाषाण स्तम्भोंपर अंकित कर दिया शिल्पकार्य । था । उनके यह शिलालेख आठ प्रकारके माने गये हैं—(१) चट्टानोंके छोटे शिलालेख जो संभवतः २५७ ई० पू० से आरम्भ हुए केवल दो हैं, (२) भास्करका शिलालेख भी इसी समयका है, (३) चौदह पहाड़ी शिलालेख संभवतः १३वें या १४वें वर्षके हैं; (४) कलिङ्गके दो शिलालेख संभवतः २५६ ई० पू० में अंकित कराये गये; (५) तीन गुफा लेख; (६) दोतराईके शिलालेख (२४९ ई० पू०), (७) सात स्तम्भोंके लेख छे पाठोंमें हैं (२४३ व २४२ ई० पू०) और (८) छोटे स्तम्भोंके लेख (२४० ई० पू०) ।^३ इन लेखोंमेंसे शाहवाज और मानसहराके लेख तो खरोष्टीमें और बाकीके उस समयकी प्रचलित ब्राह्मी

१-परि० पृ० ९४ व स० प्राज्ञेस्मा० पृ० १७९ । २-अध० पृ० २६२-त्रयोदश शिलालेख । ३-लामाई० पृ० १७३ ।

लिपिमें हैं । भारतवर्षके प्राप्त लेखोंमें यह लेख सर्व प्राचीन समझे जाते हैं और इनसे उस समयके भारतकी दशाका सच्चा २ हाल प्रकट होता है । एक बड़े गौरव और महत्वकी बात यह मालूम होती है कि 'उस समय पाश्चात्य लोग भी हमारे ही पूर्वजोंसे धर्मका उपदेश सुना करते थे ।'

इन लेखोंके अतिरिक्त अशोकने स्तूप आदि भी बनवाये थे । उसके समय वास्तुविद्या और चित्रणकलाकी खूब उन्नति हुई थी । तबकी पत्थरपर पालिश करनेकी दस्तकारी विशेष प्रख्यात है । कहते हैं कि ऐसी पालिश उसके बाद आज तक किसी अन्य पत्थरपर देखनेमें नहीं मिली है ।^२ अतएव कहना होगा कि अशोकके समय धर्मवृद्धिके साथ साथ लोगोंमें सुख-सम्पत्तिकी समृद्धि भी काफी हुई थी; क्योंकि विद्या और कलितकलाकी उन्नति किसी देशमें उसी समय होती है; जब वह देश सब तरह भरपूर और समृद्धिशाली होता है ।

सम्राट् अशोकने करीब ४० वर्ष तक अपने विस्तृत साम्राज्य अशोकका अन्तिम पर सुशासन किया था । और अन्तमें लगभग जीवन । सन् २३६ ई० पू० वह इस असार संसारको छोड़ गये थे । बौद्धशास्त्रोंमें जो इनके अन्तिम जीवनका परिचय मिलता है, उससे प्रकट है कि उस समय राज्यका अधिकार उनके पौत्र सम्प्रतिके हाथोंमें पहुंच गया था और वह मनमाने तरीकेसे धर्मकार्यमें रुपया खर्च नहीं कर सकते थे । कह नहीं सकते कि बौद्धोंके

इस कथनमें कहाँतक सच्चाई है ? उनके ग्रन्थोंसे यह भी पता चलता है कि उनका एक भाई वीतशोक नामक 'तिथियों' (जैनों) का भक्त था । वह बौद्ध भिक्षुओंको वासनासक्त कहकर चिढ़ाया करता था । अशोकने प्राणमय द्वारा उसे बौद्ध बनाया था । बौद्ध शास्त्रोंमें यह भी लिखा है कि अशोकने एक जैन द्वारा बुद्धमूर्तिकी अविनय किये जानेके कारण हजारों जैनोंको पुण्ड्रवर्द्धन आदि स्थानोंपर मरवा दिया था ।^१ पाटलिपुत्रमें एक जैन मुनिको बौद्ध होनेके लिये उनने बाध्य किया था, किन्तु बौद्ध होनेकी अपेक्षा उन मुनि महाराजने प्राणोंकी बलि चढ़ा देना उचित समझा था । किन्तु बौद्धोंकी इन कथाओंमें सत्यताका अंश बिल्कुल नहीं प्रतीत होता है ।

सांचीके बौद्ध पुरातत्वसे प्रगट है कि ई० पू० प्रथम शताब्दितक अविनयके भयसे म० बुद्धकी मूर्ति पाषाणमें अंकित भी नहीं की जाती थी ।^२ फिर भला यह तो असंभव ही ठहरता है कि अशोकके समय म० बुद्धकी मूर्तियाँ मिलती हों । तिसपर अशोककी शिक्षायें उनको एक महान् उदारमना राजा प्रमाणित करती हैं । उनके द्वारा उक्त प्रकार हत्याकांड रचनेकी संभावना स्वप्नमें भी नहीं की जासکتی । बौद्धोंकी उक्त कथायें उसी प्रकार असत्य

१-अशोक० पृ० २५४ । २-दिग्धावदान ४२७-मैत्रु० पृ० ११४ ।

३-जैग० भा० १४ पृ० ५९ । ४-जमीसो० भा० १७ पृ० २७२-पाणि-निसूत्रके पातञ्जलि भाष्य (Goldstucker's Panini, p. 228) में मौय्योंको सुवर्ण मूर्तियाँ बनवाते और वेचते लिखा है । भाष्यमें लिखा है कि शिव, स्कन्ध, विशाखकी मूर्तियाँ नहीं बेची जाती थीं । और बौद्ध मूर्तियाँ भी उस समय नहीं थीं । अतः मौय्यों द्वारा बनाई गई मूर्तियाँ जैन होना चाहिये । इस तरह पातञ्जलिभाष्यसे भी मौय्योंका जैन होना प्रकट है ।

हैं, जिसप्रकार उनका यह कहना कि अशोक अपने माई-बहिनोके निरपराध खूनसे हाथ रङ्गकर सिंहासनपर बैठा था । किन्तु इनसे भी इतना पता चलता है कि अशोकके घरानेमें जैनधर्मकी मान्यता अवश्य थी ।

किन्हीं विद्वानोंका मत है कि जैनधर्म और बौद्धमतका प्रचार धर्म-प्रचार भारतीय होजानेसे एवं सम्राट् अशोक द्वारा इन वेद पतनका कारण विरोधी मतोंका विशेष आदर होनेके कारण नहीं है । भारतीय जनतामें सांप्रदायिक विद्वेषकी जड़ जम गई; जिसने भारतकी स्वाधीनताको नष्ट करके छोड़ा । उनके खयालसे बौद्धकालके पहिले भारतमें सांप्रदायिकताका नाम नहीं था और वैदिक मत अक्षुण्ण रीतिसे प्रचलित था । किन्तु यह मान्यता ऐतिहासिक सत्यपर हस्ताक्षर फेरनेवाली है । भारतमें एक बहु प्राचीनकालसे जैन और जैनेतर संप्रदाय साथ २ चले आ रहे हैं । वैदिक धर्मावलंबियोंमें भी अनेक संप्रदाय पुराने जमानेमें थे ।^१ किन्तु इन सबमें सांप्रदायिक कट्टरता नहीं थी; जैसी कि उपरांत कालमें होगई थी । भगवान महावीर तक एवं मौर्यकालके उपरांत कालमें भी ऐसे उदाहरण मिलते हैं; जिनसे एक ही कुटुम्बमें विविध मतोंके माननेवाले लोग मौजूद थे । यदि पिता बौद्ध है, तो पुत्र जैन है । स्त्री वैष्णव है तो पति जैनधर्मका श्रद्धालु है ।^२ अतः यह नहीं कहा जासکتा कि मौर्यकालसे ही सांप्रदायिक विद्वेषकी ज्वाला भारतीय जनतामें घषकने लगी थी । यह नाशकारिणी भाग तो मध्य-

१-इपे०, भा० ९ पृ० १३८ । २-देखो हिस्ट्री ऑफ प्री० बुद्धि-स्टिक इंडियन फिलसफी । ३-इहिका० भा० ४ पृ० १४८-१४९ ।

कालसे और खासकर श्री शङ्कराचार्यजीके समयसे ही खूब घघकी थी ।

साम्प्रदायिकताका उद्गम यद्यपि भारतमें बहुत पहले हो चुका था, परन्तु उसमें कट्टरता बादमें ही आई थी ।^१ अशोकके नामसे जो लेख मौजूद हैं, वे उसके धर्म और पवित्रताके भावसे लबालब भरे हुए हैं । उनसे स्पष्ट है कि अशोक एक बड़ा परिश्रमी उद्योगी और प्रजाहितैषी राजा था । यही कारण है कि उसके इतने दीर्घ-कालीन शासन-कालमें एक भी विद्रोह नहीं हुआ था । प्रजाकी शिक्षा-दीक्षाका उसे पूरा ध्यान था । वस्तुतः इतने विशाल साम्राज्यका एक दीर्घकाल तक बिना किसी विद्रोहके रहना इस बातका पर्याप्त प्रमाण है कि अशोकके समयमें सारी प्रजा बहुत सुखी और समृद्धिशाली थी । वह साम्प्रदायिकताको बहुत कुछ भुला चुकी थी । अशोकके उस बड़े साम्राज्यके सार-संभालके योग्य उनका कोई भी उत्तराधिकारी नहीं था । इसी कारण उनके साम्राज्यका पतन हुआ था । धर्मप्रचार उसमें मुख्य कारण नहीं था । प्रत्युत जिस राजाने राजनीतिमें धर्मको प्रधानता दी उसका राज्य राम-राज्य होगया और इतिहासमें उसका उल्लेख बड़े गौरवसे हुआ । सम्राट् चंद्रगुप्त मौर्य, अशोक, हर्षवर्द्धन, कुमारपाल, अमोघवर्ष, अकबर इत्यादि ऐसे ही आदर्श सम्राट् थे ।

सन् २३६ ई० पू०के लगभग अशोककी मृत्यु हुई थी ।

यह निश्चय रूपमें नहीं कहा जासکتा कि अशोकके उत्तराधिकारी । कि उसकी जीवनलीला किस स्थानपर समाप्त हुई थी । उसके बाद उसका बेटा कुणाल ई० पू० २३६

से २२८ तक राज्य करता रहा । कुणालका उत्तराधिकारी उसका भाई दशरथ हुआ । दशरथने सन् २२८-२२० ई०पू० तक शासन-भार ग्रहण किया । उपरांत अशोकका पोता सम्प्रति राज्यसिंहासन पर बैठा । यह जैनधर्मानुयायी था और इसने जैनधर्म प्रचार दूर-दूर देशोंमें किया था । श्वेतांबर शास्त्रोंका कथन है कि स्थूलभद्रस्वामीके उत्तराधिकारी श्री आर्य महागिरि थे । इनके गुरु भाई श्री आर्य सुहस्तिमूरि थे । सम्प्रतिकी राजधानी उज्जयिनि थी । श्री आर्य सुहस्तिमूरिने यहां चातुर्मास किया था । चातुर्मासके पूर्ण होनेपर श्री जिनेन्द्रदेवका रथयात्रा महोत्सव होरहा था । संप्रति राजा भी अपने राजपासादमें बैठा हुआ उत्सव देख रहा था । भाग्यवशात् उसकी नजर श्री आर्य सुहस्तिमूरिपर जा पड़ी ।

संप्रतिने गुरुके चरणोंमें जाकर प्रणाम किया और उनसे धर्मोपदेश सुनकर व्रत ग्रहण किया । व्रती श्रावक होचुकनेपर संप्रतिने धर्म प्रभावनाकी ओर बढ़ी दिग्विजयसे ध्यान दिया । पहिले वह दिग्विजय पर निकला और उसने अफगानिस्तान, तुर्क, ईरान आदि देश जीते ।^१ अपनी दिग्विजयसे लौटनेपर संप्रतिने जैनधर्म प्रभावक अनेक कार्य किये । कहते हैं कि उसने सवालाल नवीन जैन मंदिर बनवाये, दो हजार धर्मशालायें निर्माण कराई, सवा करोड़ जिन्विम्बोंकी स्थापना कराई, ग्यारह हजार वापिका और कुण्ड खुदवाये तथा छत्तीस हजार स्थानोंमें जीर्णोद्धार करावा

१-परि० पृ० ९४ व जैसाख० भा० १ पृ० ८-९ वीर वंश०-
यहां संप्रतिको कौरवकुल मोरियवंशका लिखा है । २-गुप्तापरि० जैन०
-पृ० ८३ ।

था । मालूम नहीं इस गणनामें कहांतक तथ्य है । किंतु वर्तमान जैन मंदिरोंमें बहुत ही कम ऐसे मिलते हैं, जिनको लोग संप्रतिका बनवाया हुआ मानते हों । राजपुताना और गुजरातमें इन मंदिरोंकी संख्या अधिक बताई जाती है; परन्तु अभीतक कोई भी ऐसा पुष्ट प्रमाण नहीं मिला है, जिससे इन मंदिरोंको संप्रति द्वारा निर्मित स्वीकार किया जासके । यह सब मंदिर संप्रतिसे बहुत पीछेके बने हुये प्रगट होते हैं । (राइ० मा० १ पृ० ९४) जो हो, यह स्पष्ट है कि संप्रतिने जैनधर्म प्रभावनाका खास उद्योग किया था और उन्होंने जैन उपदेशक देश विदेशमें भेजे थे । वहाँके निवासियोंको जैनधर्ममें दीक्षित कराया था ।^१ 'तीर्थङ्कर्य' से प्रकट है कि उन्होंने अनार्य देशोंमें भी विहार (मंदिर) बनवाये थे । (राइ० मा० १ पृ० ९४) दुःख है कि अशोककी तरह संप्रतिके कोई भी लेख आदि नहीं मिलते हैं, जिससे उनके धर्मप्रभावक सुकृत्योंका पता चल सके । तो भी जैनधर्मके लिये संप्रति दूसरे कान्तटिन्टायन थे । उनने सौ वर्षकी आयु तक जैनधर्म और राज्यसेवन करके स्वर्गसुख लाभ किया था ।

दिगम्बर जैन ग्रंथोंमें राजा संप्रतिका कोई उल्लेख देखनेको संप्रति और उसके नहीं मिलता है । संप्रतिके परपितामह समबका जैन संघ । सम्राट् चंद्रगुप्तका उल्लेख दोनों ही संप्र-

१-जैसाध० मा० १ वीरवंश पृ० ८ । २-परि० पृ० ९४, जैसाध० मा० १ वीरवंश पृ० ९ व पाटलीपुत्र कल्पप्रन्य; यथा:-“कुणालसुखि-खटभरताधिपः परमार्हतो, अनार्यदेशेष्वपि प्रवर्तितः भ्रमणविहारः सम्प्रति-महाराजऽसौऽभवत् ।”

द तेम्हे शास्त्रोंमें है; किन्तु संप्रतिका उल्लेख केवल एक संप्रदायके शास्त्रोंमें होना, संभवतः संघमेदका द्योतक है । वि० सं० १३९में दिगंबर और श्वेताम्बर मेद जैनसंघमें प्रगट हुआ था; तबतक दिगम्बर जैन दृष्टिके अनुसार अर्धफालक नामक संप्रदायका अस्तित्व जैनसंघमें रहा था ।^२ मथुराकी मूर्तियोंसे इस संप्रदायका होना सिद्ध है ।^३ अतएव यह उचित जंचता है कि श्वेतांबरीके इस पूर्वरूप 'अर्धफालक' संप्रदायके नेता आर्य सुहस्तिसूरि थे और संप्रतिको भी उन्होंने इसी संप्रदायमें भुक्त किया था । यही कारण है कि सुहस्तिसूरि और संप्रतिके नाम तकका पता दिगम्बर जैन शास्त्रोंमें नहीं चलता । सम्राट् चन्द्रगुप्तका जितना विशद वर्णन और उनका आदर दिगंबर जैन शास्त्रोंमें है, उतना ही वर्णन और आदर श्वेतांबरीय ग्रन्थोंमें संप्रतिका है ।

हिंदुओंके वायु पुराणादिकी तरह बौद्धोंने भी संप्रतिका उल्लेख 'संपदी' नामसे किया है और अशोकके अंतिम जीवनमें उसके द्वारा ही राज्य प्रवष होते लिखा है ।^४ किंतु ऊपर जिस संघमेदका उल्लेख किया जा चुका है, उसके होते हुये भी मालूम होता है कि मूल जैन मान्यताओंमें विशेष अन्तर नहीं पड़ा था । श्री आर्य सुहस्तिसूरिके गुरुमाई श्री अर्ध महागिरिने जिनकरूप (दिगम्बर भेष) का आचरण किया ।^५ मूर्तियाँ ईसवीकी प्रथम शताब्दि तक और संभवतः उपरान्त भी दिल्ली नगर (दिगम्बर भेष) में बनाई जाती थीं । दिगम्बर जैनोंके मतानुसार भद्रबाहुजीके बाद वि-

१-अहि० भा० १३ पृ० २६५ । २-मद्रवाहचरित्र पृ० ६६ । ३-वीर पर्व ४ पृ० ३०७-३०९ । ४-अशोक, पृ० २६५ । ५-परि० पृ० ९० ।

शाखाचार्य, प्रोष्ठिल, क्षत्रिय, जय आदि दस पूर्वधारी मुचि हुये थे । संप्रतिके समयमें संभवतः क्षत्रिय अथवा जयाचार्य विद्यमान होंगे ।

श्वेताम्बरीका कथन है कि महावीरजीसे २२८ वर्ष बाद जैन संघमें गंग नामक पांचवां निहन्व उत्पन्न हुआ ।
सेठ सुकुमाल । था; किंतु वह भी निष्फल गया था । उज्जनीके प्रसिद्ध सेठ सुकुमालको भी वह इसी समय हुये अनुमान करते हैं,^२ परंतु यह बात ठीक नहीं, क्योंकि इस समय मोक्षमार्ग बन्द था ।

संप्रतिके बाद मौर्यवंशमें पांच राजा और हुये थे । परन्तु अन्तिम मौर्य राजा और उनके विषयमें कुछ भी विशेष वृत्तान्त मौर्य साम्राज्यका अन्त । मालूम नहीं होता । इनमें सर्व अन्तिम राजा बृहद्रथ नामक थे । सन् १८४ ई० पू०में यह अपने सेनापति पुष्पमित्रके हाथसे मारा गया था । और इनके साथ ही मौर्य वंशकी समाप्ति होगई ! अशोकके बाद ही मौर्य साम्राज्यका पतन होना प्रारम्भ होगया था, यह हम पहिले लिख चुके हैं । अशोकके उत्तराधिकारियोंमें कोई इस योग्य नहीं था जो समूचे साम्राज्यकी वाङ्मोर अपने सुदृढ़ हाथोंमें ग्रहण करता । मालूम होता है कि पूर्वार्ध भागमें अशोकका पोता दशरथ राज्याधिकारी रहा था, और पश्चिमकी ओर संप्रति सुयोग्य रीतिसे शासन करता रहा था । हिन्दु पुराणोंसे विदित है कि इसी समय शुद्ध-वंशने राजविद्रोह किया था । मौर्य साम्राज्यके पतनका यह भी एक कारण था । कट्टर ब्राह्मण अवश्य ही संप्रतिके जन्मधर्म-प्रचारके कारण उनसे असंतुष्ट थे । इनके अतिरिक्त और भी कारण थे; जिनके परिणामरूप मौर्य

मौर्योंके सेनापतिने वृहद्रथ मौर्यकी हत्या करके मगधमें अपना राज्य जमा लिया । इसका वंश 'शुङ्गवंश'के नामसे शुङ्ग वंश । प्रसिद्ध हुआ । कहते हैं कि इस वंशका राज्य ११२ वर्ष तक रहा । पुष्पमित्रके समयमें यूनानी राजा मेनेन्डरने भारतपर आक्रमण किया, परन्तु उसे पीछे लौट जाना पड़ा था ।^१ जैन सम्राट् खारवेकने पुष्पमित्र पर आक्रमण किया था; जिसके कारण पुष्पमित्रको मगध छोड़कर मथुरा भाग जाना पड़ा था ।^२ जैन धर्मके प्रभावक मौर्य राजवंशका असमयमें ही अन्त करनेवाले राजद्रोही व्यक्तिको एक जैन राजा आनन्दसे कैसे रहने देता ? शुङ्गवंशके बाद सन् ७३ ई० पू०में वसुदेव काण्वसे 'काण्ववंश' का जन्म हुआ था । काण्ववंशके अन्तिम राजाको सन् २७ ई० पू०के लगभग एक आन्ध्रवंशीय राजाने मार डाला था । अशोककी मृत्युके बाद ही आंध्र राज्य स्वाधीन होगया था और इस समय उसका विस्तार बहुत बढ़गया था । किन्तु उत्तरी भारतमें वह अधिक दिन तक न टिक सके । यूनानी और सिन्धुन शासकोंने उन्हें बर्ष निकाल बाहर कर दिया था ।



बाबू कामताप्रसादजी रचित ग्रंथ—

भगवान महावीर २)

भगवान महावीर व महात्मा बुद्ध १॥)

संक्षिप्त जैन इतिहास प्रथम भाग ॥३)

महारानी चेलनी ॥३=)

भगवान पार्श्वनाथ २॥)

सत्य मार्ग ॥३)

नवरत्न १-)

पंचरत्न तैयार होरहा है ।

विशाल जैन संघ १-)

जैन जातिका हास, उन्नतिके उपाय ।)

जैनधर्म सिद्धान्त १)

भगवान महावीर व उनका उपदेश ।)

जैन मुनिकी नग्नता १)

मिलनेका पता—

मैनेजर, दिमंबरजैन पुस्तकालय—सुरत ।

